

تاريخ العرب

في الجاهلية وصدر الإسلام

(١) دول العرب في الجاهلية

(٢) السيرة النبوية

(٣) الخلفاء الراشرون

تأليف

عبد المتعال الصعبي

المدرس بكلية اللغة العربية

حقوق الطبع محفوظة

١٣٥٢ هـ - ١٩٣٣ م

مطبعة العالم بشارع الخليج بمكة المكرمة



والحمد لله وبه نستعين ، ونصلي على نبيه العربي محمد ﷺ (وبعد) فهذا
كتاب وضعته في تاريخ العرب في الجاهلية وصدر الاسلام ، وعنت فيه
بتمحيص مسائله ، ورد شبهات الشعوية قديماً وحديثاً فيه ، وتطبيق بحوثه
على نصوص الدين الحنيف ، والله أسأل العون على إتمامه آمين ما

- مباحث الكتاب -

(١) الجغرافيا الساسى : موطنه ، فروعه العامة ، خصائصه وخصائص مدينته
فى العصور القديمة :

(٢) بلاد العرب : خصائصها الطبيعية .

(٣) العرب : القبائل العربية وأنسابها .

(٤) الحالة السياسية للعرب قبل الاسلام : أشهر أيام العرب ، دولة المناذرة
بالهجرة . دولة الغساسنة بالشام ، دولة كندة بنجد ، دولة حمير باليمن ،
إمارة قريش بمكة .

(٥) أحوال العرب ومبلغ استعدادهم لقبول الوحدة العامة .

(سيرة سيدنا محمد ﷺ)

(١) نسبة عليه الصلاة والسلام . نشأته ، نبوته ، مناهضة قريش له ، قبول
بعض اليثريين دعوته ، الهجرة .

(٢) شرع القتال ، أشهر الغزوات ، فتح مكة ، دخول سائر العرب فى
الاسلام ، حجة الوداع ، مرضه عليه الصلاة والسلام ، وفاته .
نظرة فى الانتقال الذى أحدثه الاسلام فى حياة العرب عامة .

(عصر الخلفاء الراشدين)

(١) ظهور الخلافة ، الإمامة بسيرة كل خليفة من الخلفاء الأربعة .

(٢) الفتوح الكبرى وأثرها فى حياة العرب .

(٣) الفتن ، مقتل عثمان بن عفان ، الحرب بين على ومعاوية ، مقتل على
ابن أبى طالب .

(٤) نظرة فى حالة الدولة زمن الخلفاء الراشدين

الجنس السامى

(١) تمهيد : من الأمور التى تشغل الأذهان الآن انتساب البشر إلى أصل واحد أو عدة أصول مختلفة ، والخلاف فى ذلك قديم ذكره فى تاريخه ابن خلدون ، وقد كانت الأرض مسكونة قبل آدم عليه السلام بطوائف من الخلق منهم الحم ومنهم العلم ، وجاء فى التوراة (أنه لما كثر الناس على الأرض رأى أبناء الله بنات الناس حسناء فاتخذوا منهن نساء) فأخذ من هذا بعض مفسريها أن أبناء الله هم ذرية آدم وأن بنات الناس من نسل البشر الذين كانوا قبله ، ويؤخذ منها أيضا أن قابيل بعد طرد الله له لقتله أخاه عرف امرأة له من غير أخواته ثم قال للرب (إنك قد طردتني اليوم عن وجه الأرض ومن وجهك اختفى وأكون تأنها وهاربا فى الأرض فيكون كل من وجدنى يقتلنى) وفى هذا دليل أيضا على ذلك . وقد كثر القائلون بتعدد الأصل البشرى فى هذا العصر بعد كشف امريكا وهم يحتجون على ذلك .

« ١ » باقصال قارة امريكا عن غيرها من القارات القديمة انحصالا لا يمكن معه ان يكون سكانها من أهل تلك القارات .

« ٢ » بأن الاختلاف الكبير بين طوائف البشر فى ألوانها ولغاتها وغير ذلك لا يكتفى فيه أربعة الآلاف من السنين المحددة لظهور آدم على الأرض .^١
وقد رد عليهم هذان الدليلان :

« ١ » بأن أمريكا لا يصعب الوصول اليها من آسيا عند بوغار (هرنج) وهو يكون غالبا ملوئا بالجليد ، وقد ظهر فى الكتب الصينية ما يدل على أن الصينيين كانوا يعرفون أمريكا فذكرت فيها بلاد تدعى فوسانك وهى فى شرق الصين على مسافة قدرت فى تلك الكتب بنحو القدر الموجود الآن بين

أمريكا والصين ، ويؤيد هذا وجود تماثيل بها تماثيل بوذيين وغير هذا مما يثبت وجود صلة قديمة بينها وبين أهل الصين ، وقد ثبت أن بعضا من أهل نرويج وصلوا إليها في القرن العاشر الميلادي قبل خريستوف كولمبس وينسب مثل ذلك إلى عرب الأندلس ، وها هي ذى اليوم يكاد الاوربيون يملؤنها بعد كشفها سنة ١٤٩٢م

«٢» بأن ظهور آدم على الارض أقدم بكثير من تلك السنين التي قدرها اليهود له ، ولم يوافق الاسلام على ما يذكره النسابون في تسلسل القبائل وغيرها إلى آدم عليه السلام وغيره من الآباء الأولين ، وقد سئل مالك رحمه الله عن الرجل يرفعه نسبه الى آدم فكره ذلك وقال من أين يعلم ذلك ؟ فقل له قال إسماعيل فأذكر ذلك وقال من يخبره به ؟ وقد أيد العلم الحديث مذهب اليه الاسلام وأثبت قدم الأرض وأن ظهور الإنسان عليها يقدر بملا يحصى من آلاف السنين ، وأما السبب في اختلاف ألوان البشر ونحوها فيهم فيرجع إلى اختلاف الأقاليم في الحر والبرد والماء كل والمشرى وغير ذلك وما يقطع القول في هذا الخلاف ويثبت بطريق جازم وحدة الأصل البشرى أنه إذا تزوج فردان ليسا من صنف واحد فإن كان نتاجهما عقيما دل على أنهما من جنسين وإن لم يكن عقيما دل على أنهما من جنس واحد ولا شك أن أصناف البشر توجد فيها الحالة الثانية بل إن قوة النسل تزداد فيهم بقدر ما تتباعد الأصناف المتزاوجة بينهم .

(٢) أصل الجنس السامى : ينسب الجنس السامى إلى سام بن نوح عليه السلام وهو الأب الثانى للجنس البشرى وقد كانت له ثلاثة أولاد (سام ويافث وحام) تفرعت منهم (١) سائر الأجناس البشرية ، فتفرع من سام (١) بعض العلماء الآن لا يرضى بهذا التقسيم المبني على ماورد في التوراة ويقسم الجنس البشرى الى الالبيض والاصفر والاسود والاحمر وأغلب من يذهب إلى هذا عن يقول بتعدد الأصل البشرى

الاجناس السامية من العرب وغيرهم ، وتفرع من يافث الاجناس الآرية
من الهنود وغيرهم ، وتفرع من حام الاجناس الحامية من البربر
وغيرهم . وهذا هو الشائع الى الآن بين الناس وربما يؤيده ظاهره القرآن
الكريم إذ قال في نوح عليه السلام وبنيه (ونحينا وأهله من الكرب
العظيم وجعلنا ذريته هم الباقين) ولكن الله تعالى حكى في آية أخرى أن
نوحا حمل معه في السفينة غير أهله من آمن به (حتى إذ اجاء أمرنا
وفار التنور قلنا حمل فيها من كل زوجين اثنين وأهلك إلا من
سبق عليه القول ومن آمن وما آمن معه إلا قليل) وقد اختلفوا في
عددهم فقليل إنهم كانوا اثنين وسبعين قرا رجلا وامرأة ؛ وقيل إنهم كانوا
ثمانين ، وقيل غير ذلك ، ولم يخبر الله أنه أهائهم بل أخبر أنه سيبارك فيمن
كان معه في السفينة فقال بعد ذلك (قيل يا نوح اهبط بسلام منا وبركات
عليك وعلى أمم ممن معك . الآية) وهذه البركة جزاء الايمان فيجب
أن تعم من معه ولا تخص أبناءه وحدهم وأما قوله (وجعلنا ذريته هم
الباقيين) فالخسر فيه إضافي بالنسبة إلى من غرق بالطوفان ممن لم يؤمن
به من قومه .

وهذا كما على أن الطوفان كان عاما وقد اختلف العلماء قديما وحديثا في
أنه كان عاما أو خاصا ، وقد استدل من ذهب إلى أنه كان عاما بأن خبره
موجود عند كل البشر ماعدا السود ، وبأنه يوجد في بقاع كثيرة أنواع من
الحيوان مطمورة لم تكن تعيش فيها ويوجد كثير من الصخور متفرقة

على التلال والجبال تخالف نوع الصخور التي تتألف منها وكثيرا ما يوجد حيوان مظمور مع آخر لم يكن يعيش معه وهذا وذاك يدلان على وجود طوفان عام جدت بقوة تياره كل ذلك . واستدل من ذهب إلى أنه لم يكن ماما بأنه لا يوجد ماء في البحار والأنهار يكفي لتعمر اليابسة ، وبأنه لو غطاها الماء ل زاد قطرها الاستوائى نحو اثني عشر ميلا كما يزيد ثقلها وهذا يؤدي الى خلل في النظام الشمسى ، وبأنه كان يجب أن تسير السفينة بفعل الشمس والرياح في جهة جنوية فغرية وألا تعود إلى آسيا وجبال أرمينية التي استقرت عليها إلا بعد أن تدور حول الأرض كلها وهذا لا يكفي له الوقت المحدد للطوفان في التوراة ، وبأن السفينة لا يمكن أن تسع جميع أنواع الحيوان . وقد سئل المرحوم الشيخ محمد عبده في ذلك فأجاب بأن القرآن الكريم لا يوجد فيه نص قاطع في عموم الطوفان أو خصوصه وما ورد من الأحاديث في ذلك على تسليم صحته فهو من أحاديث الآحاد لا يفيد اليقين ولا يمنع العلم من أن يحكم بما يشاء في ذلك .

(٣) موطنه : لم يصل العلماء إلى رأى قاطع في الوطن الأول للساميين وهم يختلفون في ذلك على مذاهب أشهرها .

(١) مذهب العبريين من اليهود والعلماء الذين يتابعونهم فيه ، وهم يرون أن العراق كان الوطن الأول للساميين ، وإنما ذهبوا إلى ذلك لأن جد هم ابراهيم عليه السلام أتى الشام من العراق ولكنهم إذا سئلوا عن الأمة التي كان منها وهى الكلدانية : هل كانت أصيلة بالعراق ؟ لم يوجد عندهم جواب مقنع ، وكثير من علمائهم ينهبون إلى أن الشام سميت باسم سام بن نوح عليه السلام .

(٢) مذهب القائلين بأن أصل الساميين من بلاد الحبشة وأنهم جاءوا إلى جنوب الجزيرة من باب المنذب قبل زمن التاريخ ثم صعدوا إلى الجهات الشمالية

(٣) مذهب القائلين بأن جزيرة العرب هي مهد الساميين وأنهم انتشروا منها بمهاجرات متتابة إلى العراق والشام وغيرها شمالاً، وإلى الحبشة غرباً بطريق باب المنذب، وهذا المذهب هو الشائع الآن بين العلماء ويوجد من الأدلة اللغوية والتاريخية وغيرها ما يؤيده، فاللغة العربية أقرب أخواتها إلى اللغة السامية الأصلية ويوجد في العبرية والآرامية آثار الحياة البدوية وهي الحياة العربية

(٤) فروع العامة :

(١) الكلدان : وقد هاجروا من جزيرة العرب إلى العراق حوالي ٣٦٠٠ ق م وينسبون إلى أبيهم كلداء وهو شيخ عربي يعده المؤرخون مؤسس دولة الكلدان، وقد تأسست في العراق بعد ذلك كثيرة للأشوريين وغيرهم، ومن الكلدان الآراميون وهم السريان، والعبريون وهم أبناء إبراهيم عليه السلام من اليهود وغيرهم .

(٢) الفينيقيون : وهم الكنعانيون من الأموريين وغيرهم، وقد هاجروا إلى بلادهم بالشام من حضر موت على ساحل الخليج الفارسي نحو سنة ٢٦٠٠ ق م ومما يؤيد نسبتهم هذه أنه وجد في الكتابات الحميرية اسم معبودتهم (عشتروت) وأن أسماء مدنهم بالشام من صور وغيرها منقولة من أسماء مدن حضر موتية قديمة، ولا يزال في الخليج الفارسي إلى يومنا هذا ثغر اسمه جبيل على اسم الثغر الفينيقي في الشام، ولكن التوراة تقول إن حاماً هو أبو كنعان فيكون الكنعانيون عندها حاميين لا ساميين

(٣) الحبشة : وهم يعدون أيضا من الساميين وقد هاجروا إلى الحبشة من بلاد العرب ، ويؤيد هذا قرب لغتهم من العربية وانها كانت بحيث يفهمها عرب قريش الذين كانوا يقعدون بلادهم للتجارة وغيرها ، والاقدمون يعدون الحبشة من أولاد حام

(٤) العرب وكل طبقاتهم من الساميين ، ويرى بعض الباحثين أن القحطانيين ليسوا من أصل سامي ويستدل على هذا بالمعاني التي بينهم وبين العدنانيين ، ومشايات بينهم وبين الحبشة وأمم أفريقية . ولا يخفى أن هذا المعاني كان موجوداً بين القبائل العدنانية أيضاً بل ذكر بعض المؤلفين أن شأن النغمية السامية أنها تتباغض وتتحاسد وقد تبغض الأقارب أكثر مما تبغض الأبعد ، على أن المذهب الصحيح في الحبشة الآن أنهم من أصل سامي .

(٥) خصائصه وخصائص مدنيته في العصور القديمة : ذكر علماء

التاريخ أن الأمم السامية تمتاز عن غيرها من الأمم بهذه الأمور

(١) أن أغلب مظاهر هذه الأمم تكاد تكون صحراوية ، فعواطفها وخيالها وأفكارها تفسر بروح الصحراء التي نشأت لأول أمرها فيها ، حتى إن الأمراء البليين بعد تعديهم في فلسطين كانوا لا يستذكرون من الأدب أن يستعمل التشبيهات الصحراوية والخيال البدوي .

« ٢ » ان عقيلتهم روحانية مساوية ، ويمتنع من ذلك الفيلسوفون ، فكان الكلدانيون مثلاً يبحثون عن آلهتهم في السماء بين الكواكب والنجوم ، ويعملون في اعتقادهم إلى الأمور المعنوية الروحية ، ويعملون لثروة الروح وتهذيبها بفكر الدعوة إلى الاعتقاد بوجود الجنة والنار وخلود الروح . ويخالف

الفينيقيون إخوتهم الساميين في هذه الروحانية فكانوا يعتقدون أن آلهتهم تسكن الأرض على قمم الجبال ورؤوس الأشجار وأعماق الآبار وتهتم بالفلاحة وحرث الأرض وما إلى ذلك ، فأنجبت ميولهم نحو الزراعة والصناعة والتجارة وكانت حضارتهم أكثر نتاجاً من الحضارة السكلدانية وإن كانت مادية أرضية ، والحضارة الكاملة هي التي تعطي الروح حقها والمادة حقها وهي الحضارة التي جاء بها الدين الإسلامي الخفيف ، وقد تكون مخالفة الفينيقيين في ذلك لغيرهم من الساميين مما يقوى القول بأنهم ليسوا من أصل سامي وهو مذهب الأقدمين فيهم

«٣» أن علمهم لم يجاوز مرتبة المعارف التجريبية والتطبيق العملي في الحساب وغيره حتى علم التلك الذي نبغ فيه السكلدانيون وكذا الفلسفة فلا نجد لهم فيها إلا تلك الوصايا والحكم المشهورة في صميمها المختلفة ، وأما البحث النظري فهو من مبتكرات العقلية اليونانية الآرية

ويوجد علماء مثل رينان القرنس وغيره يتعصبون على الأمم السامية ويدكرون أن من صفاتها الضعف والقشل في كل شيء ويجعلون اعتقادها في التوحيد دليلاً على أن خيالها ضئيل ذو صبغة واحدة بخلاف الأمم الوثنية فإن خيالها واسع قوى ، كما يذهبون إلى أن في طبيعة الأمم السامية ميلاً إلى الغلو في التعصب الديني وقوة غير محدودة في الحق والبقضاء وحباشديداً في تقليد الآباء والجمود على آثارهم وغير ذلك مما لا يجد الإنسان عناء في رده من التاريخ وغيره ، فإن الأمم السامية كان لها ماضٍ أمجد من ماضى غيرها وإن هذه الصفات تصاب بها كل الأمم خصوصاً في عصور ضعفها بل إن بعضاً من العلماء لا يرى فرقاً بين حضارة هذه الأمم وحضارة الأمم الآرية

لاختلاط حضارتيهما في سائر العصور واجتماعها في بقع شتى من الارض والى
هذا رأى أميل لبناؤنا على الانصاف وبهذه عن التعصب

بلاد العرب وخصائصها الطبيعية

(١) حدودها : بلاد العرب هي شبه الجزيرة التي يحده من الشرق بحر
عُمان وخليج فارس ونهر الفرات ، ومن الجنوب المحيط الهادى ، ومن الغرب
البحر الاحمر (بحر القازم) ومن الشمال عند من يدخل فيه بادية الشام وشبه
جزيرة سينا — خط يمتد من نواحي العريش مسيرا حدود فلسطين الجنوبية
ومنعطفها الى الشمال مع حدود الشام الشرقية حتى يقارب تدمر ثم يعمم الشرق
الى حافة وادي الفرات ثم يسير الى الجنوب الشرقي حتى مصب شط العرب .
ويقع شبه الجزيرة بين الدرجتين ٣٢ ، ٦٠ طولاً الى الشرق وبين الدرجتين ١٢ ،
٣٤ عرضاً الى الشمال .

(٢) طبيعة أرضها : شبه جزيرة العرب هضبة يبلغ نهاية ارتفاعه في
الجنوب والغرب وينحدر الى الشمال والشرق حتى وادي الفرات وساحل
الخليج الفارسي وأكثر نواحيه قحل قليل المياه والامطار لقلة جباله
وانخفاضها. وتنقسم بلاد العرب من جهة طبيعتها الى ثلاثة اقسام :

«١» الصحراء الشمالية : وهي ما بين شاطئ مدين وراس الخليج الفارسي
وما يتصل بذلك الى الشمال، وهي صحراء صخرية في القسم الشمالى منها رملية
في القسم الجنوبي ، وتلبث في القصور الممطرة مراعى عظيمة واغاب سكانها
بداءة رعاة ، وفي القسم الشمالى اودية تدير من الغرب الى الفرات اعظمها وادي
حوران ، وفيه أيضا وادي السرحان وهو يسيل من جبال حوران الى الجنوب
الشرقي حتى ينتهي الى قرية الجوف

«٢» الوسط : ويشتمل على الحجاز ونجد والاحساء . فالحجاز هو الجبال

المتددة بين نجد وتهامة من خليج العقبة إلى عسير وقد يقال على تهامة أيضاً ؛
وتقسمه جبال تهامة قسمين . ساحل ضيق هو تهامة ، وهضاب أوسر منه يمتد
إلى نجد ، ويمتاز الحجاز بطبيعته هذه ما عدا الطائف فإنها أشبه بأرض اليمن
و يمتد فيه من تبوك إلى أقصى الشمال أرض غليظة قاحلة تجرى فيها أودية
بعد المطر تسمى حسمى وقد وردت في شعر كثير

سيأتي أمير المؤمنين ودونه جماهير حسمى قورها وحزونها
تجاوب أصدائي بكل قصيدة من الشعر مهداة لمن لا يهينها
و يمتد شرقيه سلسلة من الأرض البركانية وأكثرها بين المدينة والشام
وتميل من حرارها أودية كثيرة إلى الشرق والغرب وأعظمها وادي إضم
وهو يسيل من الجنوب الشرقى لحرة خيبر ويصب في البحر الأحمر ، ومن أعظم
مدن الحجاز مكة والمدينة والطائف وتبوك والحجر وتيما ودومة الجندل
وتسمى الآن الجوف ، ومن أعظم مرافقه جدة وينبع

ونجد هي الاقليم الوسط وفي شماله أرض شمر ومن جبالها أجا وسلمى وهما
جبالا طيء ، والقسم الشرقى يسمى الوشوم ، والاقليم العظيم الذى يمتد غربى
الوشوم يسمى القصيم ، ومن أحسن أودية نجد وادي الرمة وهو يسيل من
حرة خيبر ويمتد حتى يقارب البصرة وتصب فيه أودية كثيرة لا
يجرى ماؤه إلا قليلا ، ولكنه يفيض فى الرمال وينبجس فى جهات كثيرة تحيط
بها القرى والمزارع ، ومن قرى نجد حائل والرياض وعنيزة ، والقسم الشرقى الجنوبى
من نجد يسمى اليمامة وهى أرض مخصبة كثيرة النخل معروفة من القدم بزراعة
القمح .

والاحساء أو الحسا يمتد من الثرات إلى عمان ، وأرضه واطئة حارة ، وهى
فى شمال القطيف صحراء سكانها بداءة ، وفى القطيف وما يليه أرض تنبجس فيها

المياه وتنبت الزرع والكلأ ؛ ومن مدنه الكويت والحسا والتقطيف ؛
ويوجد بشمالها ساحل يعرف باسم القطيف وكان يسمى الخط واليه تنصب
الرياح الخطية المشهورة

«٣» القسم الجنوبي : ويشتمل على اليمن وحضر موت ومهرة وعمان
والصحراء الكبيرة ؛ فاليمن يمتد من الحجاز الى الجنوب حتى المحيط
الهندي ؛ وهو من حيث طبيعته ثلاثة أقسام : ساحل ضيق هو تهامة
اليمن ؛ وأرضه ذات خصب وفيها أشجار ومراعي كثيرة ؛ ومن مدنها الحديدة
ومخا . وبلى ذلك القسم الجبلى ؛ وفيه أودية دائمة الجريان ولأهله عناية بزرعه
وتصريف مياهه وإقامة المدود عليها من قديم الزمان، وبلى هذا القسم هضب
يهبط إلى الشمال الشرقي حتى يصل إلى سهول نجد ، ومن مدن اليمن صنعاء وهي
اليوم عاصمتها .

وحضر موت في شرق اليمن على ساحل المحيط ؛ وهي أرض جبلية ذات
أودية كثيرة أكبرها وادى القصر ويمجرى فيه الماء طول السنة وعليه تقوم
أكبر مدن حضر موت من شيبام وغيرها .

ومهرة أو الشعر في شرق حضر موت ؛ والشعر معناه الساحل في لغة
الجنوب القديمة ؛ وإلى مهرة تنسب الأبل المهرية ؛ وتنبت فيها أشجار (البان)
في الجبال الموازية للساحل

وعمان في منتهى الجزيرة من الجنوب الشرقي ؛ وهي جبلية ذات خصب
يوجد فيها ينابيع كثيرة يحسن أهلها الانتفاع بها ؛ ومن أشهر مدنها مسقط
وهي عاصمتها ؛ وصحار وكانت تسمى عمان وهي عاصمتها القديمة

والصحراء الكبيرة تمتد شرقي اليمن وشمال حضر موت وغربي عمان

التي نجد ؛ وهي صحراء واسعة تفصل بين العرآن في جنوبي الجزيرة
وجهاها الاخرى وأرضها مجهولة غير معروفة وينبت بها المطر مراعى
كثيرة يقصدها الأعراب باباهم وشائهم ؛ وتسمى الصحراء في علم الجغرافيا
الآن الربع الخالي .

(٣) جوها : بلاد العرب من أشد البلاد حرارة لطبيعة أرضها
وموقعها من خط الاستواء وتكثر الحرارة في جهاتها الواطئة على سواحلها
فتكثر فيها الرطوبة والحرارة طول السنة ، ويشد البرد ويعتدل الصيف
في اليمن وعمان حيث ترتفع جبالها وهضابها ، ويشد في وسط البلاد الحر
نهاراً وتبرد الليالي في الصيف ، وتهب الرياح في الجهات الشمالية غالباً من
الغرب ، وفي السواحل الجنوبية من الشرق ، وفي اليمن من الشمال الغربي
والجنوب الشرقي ، وتسمى ريح الشرق الصبا ، وريح الغرب ، لدبور ، وريح
الشمال باسمه ؛ وريح الجنوب باسمه ؛ والتي بين مهيين النكباء .

(٤) حيوانها : يكثر في بلاد العرب من الحيوانات الأليف الجمل
والحصان وهو أجمل نوعه وكذا الضأن والمعز ؛ ويوجد الحمار في اليمن
والحجاز والأحساء ويألف البدو من ركوبه ، ويوجد فيها من الحيوان
الوحشي الأسد والقيهد والنمر والفيل ؛ ومنه نوع كبير يسمونه بقر
الوحش وهو في حجم الحمار أبيض وذقرون مستقيمة ، ويوجد فيها من الطيور
النعام والحمام والقطا وغير ذلك ، ويوجد فيها من الحشرات الثعالب والعقرب
والجراد وهو كثير يأكله أهلها .

(٥) نباتها : يكثر زرع الشعير في جهات كثيرة من بلاد العرب ،
وتزرع القدة في بعض الجهات ؛ ويزرع القمح في اليمن واليامة ، ويزرع الارز في

الاحساء وعمان ؛ وبنبت التت فى البادية ودقيقه أجود من الشعير ؛ ويوجد الكرم فى جهات كثيرة ؛ وأ كثر منه فيها التمر ويقتات به فى أنحاء كثيرة، وزروعها على العموم لاتفى بمحاجات أهلها ؛ ويوجد فيها من الأشجار النوم والحناء والطلح والنبق والسمر وغير ذلك

العرب وقبائلها وأنسابها

(١) العرب : لفظ العرب فيما يقال أصل معناه (غرب) بالنون المعجمة لأن الساميين فى أطال الجزيرة من الكلدان وغيرهم كانوا يسمون من أقام منهم فى البادية آراميين (بدويين) وبعضهم كان يسميهم (عمورى) ثم صموم عربى أو عربا ومعناه فى السامية القديمة أهل الغرب لأنهم كانوا فى غرب القرات ؛ وقيل أن كلمة عرب تدل فى اللغة العبرية القديمة على أهل العربية أى الصحراء فكانت تطلق على أهل البادية وحدهم وكذلك وجدت فى آثار الآشوريين والتوراة ثم اتسعت حتى عمت سكان الجزيرة جميعا .

(٢) قبائلها : تنقسم أمة العرب الى ثلاث طبقات (البائدة والعاربة والمستعربة) وكانت مساكن العرب البائدة والعاربة فى الجنوب وهو يشتمل على أكثر الامكنة خصبا فى الجزيرة فكان لاهله فيه دول قديمة وحضارة راقية ؛ أما العرب المستعربة فكانت مساكنهم بالشمال وهو أقل خصوبة من الجنوب فغلب فى أهله التبدى والبعد عن الحضارة إلا فى مواضع قليلة منه .

« ١ » العرب البائدة . وتطلق على عدة أقوام منهم عاد (١) وثمود (٢)

(١) ذكرها اليونان باسم آدراмит (٢) ذكرها اليونان باسم عمودينى

وطسم وجديس (١) وأميم وجرم الأولى وحضر موت والعمالة وغيرهم ؛ وكان للعمالة حكم في العراق والشام ومصر وقد عثر حديثا على آثار دولة من تلك العرب بالعراق هي دولة حورابي « حورابي » وكثير من أسماء ملوكها عربي اللفظ والمعنى مثل ساموآبي (أبي سام) وشمسو إيلونا (الشمس الهنا) وينازع بعضهم في عربية هذه الدولة ويجعلها من الدول العراقية الكلدانية

وكانت عاد تسكن الأحقاف ، وكانت عمود تسكن معها في الجنوب ثم أخرجها منه القحطانيون إلى الحجر ووادي القرى (٢) بين الحجاز والشام وكانت طسم وجديس تسكنان البصرة

وقد بادت هذه الطبقة ولم يبق من آثارها وأخبارها إلا القليل في القرآن الكريم وغيره ، وقد قال الله في عاد وعمود منها (وأنه أهلك عادا الأولى ، وعمود فسادا) ولا يراد من هذا ذهاب قبائلهم كلها وأنه لم يبق بعد ذلك بعض منهم اندمج فيمن أتى بعده من العرب أو بقي محافظا على آثاره ومميزاته ، وما يؤيد ذلك ما ورد في بعض الأحاديث أن قتيبا من بقايا عمود ، ويقال أيضا إن من بقاياهم الأنباط الذين كانت لهم دولة عاصمتها بصرى بالشام في القرن الثاني أو الثالث قبل الميلاد ، وكذا التدمريون الذين كانت لهم دولة بالشام عاصمتها تدمر ، وقد أدخلها الرومان في حمايتهم سنة ١٣٠ م ومن ملوكهم زنوبيا التي يقال إنها الزباء صاحبة جذية الأرض ، وما يؤيد عربيته قرب لغتهم من العربية حتى إن بعض أسماء ملوكهم عربية مثل العزى وأسد وأوس ، وقيل إنهم ليسوا من العرب وإنما هم من بقايا الأمة الكلدانية

(١) ذكرها اليوناني باسم جوليسيت بإبدال اللام من الدال لسهولة ذلك

عندهم (٢) ويظهر أن صالحا أرسل إليها بعد انتقالها إليها

«١» العرب العاربة : وهم من ولد قحطان بن عابر بن شالح بن أرفخشذ بن سام ، وقحطان فيما يقال هو يقطان المذكور في التوراة ، وكان القحطانيون يسكنون جميعا باليمن وكانت لهم فيه دول كبيرة ، فلما كانت حادثة سيل العرم هاجر كثير منهم إلى الشمال واختلطوا بالعرب المستعربة وعاش أكثرهم معهم عيشة بدواة وأنشأ بعضهم دولا متحضرة في العراق والشام وغيرها مثل دولتي المناذرة والغساسنة ، وكان لهذه الهجرة وتلك الدول أثرها في نهوض عرب الشمال وظهور أمرهم قبل الاسلام على عرب الجنوب ، وكان أكثر القبائل التي هاجرت إلى الشمال من كهلان بن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان ، وقليل منها كان من أخيه حير ، وقد بقي أكثر الحميرين باليمن في ظل دولتهم ولم يهاجروا إلى الشمال كغيرهم

ويرى بعض مؤرخي عصرنا (١) أن كل عرب الشمال من العرب المستعربة العدنانية حتى هذه القبائل التي يقال إنها عينية لأف لغة الجميع كانت اللغة العدنانية الشمالية . ولا يخفى أن هذه القبائل كانت قلة بين قبائل العرب المستعربة فلم تجد مع طول الزمن إلا أن تترك لغتها وتتكلم بلغة الكثرة التي هاجرت إليها «٣» العرب المستعربة : وهم العرب العدنانيون أبناء اسماعيل بن ابراهيم عليهما السلام ، ويحاول بعض أعداء الاسلام أن يطمعن في هذا النسب ويجعله من اختلاق اليهود الذين هاجروا إلى بلاد العرب ليتقربوا بذلك إليهم ويجعلوهم أبناء عمهم كما حاولوا مثل ذلك مع الروم قبلهم ، ولو كان هذا النسب من اختلاق اليهود لهذا الغرض كما يقول من يزعم ذلك لكان الأجدر أن يختلقوه

(١) تاريخ العرب قبل الاسلام ص ١٨٢

لسكان يثرب من الأوس والخزرج وغيرهم من كانت إقامتهم بينهم ومعظمهم من القبائل الجنية ، على أن هذا النسب يوجد في كتب اليهود المقدسة كما يوجد في القرآن الكريم فليس هو من اختلاقهم وإنما هو أمر ثابت عندهم ، وقد ورد في التوراة أن هاجر لما خرجت بابنها اسماعيل ذهبت به إلى بركة بئر سبع وسكنت معه بركة فاران وتطابق فاران على جبال مكة أو جبال الحجاز كما ذكر هذا ياقوت وغيره من علماء تقويم البلدان ، وذكرت أيضا أن أولاد اسماعيل آباء القبائل التي أقامت ما بين حويلة إلى شور وحويلة هي خولان الواقعة في شمال اليمن وشور كانت عند برزخ السويس وما بينهما هو الحجاز وغيره من مساكن أولئك العرب ، ويؤيد ذلك النسب أيضا ما وجد من التشابه بين العدنانية والعربية لغة اسماعيل الأصلية حتى قيل إن العدنانية أقرب إليها من أختها الحميرية .

وقد ذكر مؤرخو العرب أن هاجر أقامت هي وابنها بمكة مع قبيلة جرهم العربية فتعلم العربية منهم وكانت لغته عربية فجاءت لغته عربية جديدة فيها من آثار العربية القديمة والعربية لغة أبيه ، وكان أبنائه يسكنون الحجاز ثم انتشروا منه في شمال الجزيرة من نجد وتهامة إلى مشارف الشام والعراق ، وكانوا يعيشون قبائل رحلاء وكانت دول العرب في اليمن والعراق والشام تستخدمهم في نقل التجارة على القوافل .

والقبائل العربية التي بقيت إلى الإسلام ترجع في أنسابها إلى الطبقتين الأخيرتين (العاربة والمستعربة) والعاربة منها قبائل حميرية ومنها قبائل كهلانية . والمستعربة منها قبائل قرشية ومنها قبائل غير قرشية

(٣) أنسابها: ينسب إلى حمير من القبائل قضاة (١) بن مالك بن حمير: ومن قضاة بني وجيئة وكتب وعذرة وبهراء ونهد وجرم ، وينسب إلى كهلان همدان وكندة وأشعر والأزد وأنار وجذام ولخم وعاملة ومذحج ومراد وطىء ، وقد تفرع من كندة السكاسك والسكون ، ومن الأزد غسان والأوس والخزرج ، ومن أنار خثعم وبجيلة ، ومن مذحج بلحارث بن كعب وخولان وجنب والتنع وعنس وسعد العشيرة ، ومن طىء لام وجديلة ونبهان وهناء وبولان وسدوس وجرم وتعل

وتنسب القبائل المستعربة إلى أربعة أصول (مضر وربيعة ، وإياد وأنار) وهم أولاد نزار بن مغد بن عدنان ، وقد تفرع من مضر قبائل قيس عيلان بن إلياس بن مضر ومنها باهلة وهوازن ومازن وسليم وغطفان وعدوان ، وقبائل طابخة بن إلياس ومنها مزينة وتيم وضبة ، وقبائل كنانة بن خزاعة بن مدركة ابن إلياس ومنها عمرو وعامر وعبد مناة وغيرها ، وقبائل قريش وهو فهر بن كنانة ومنها محارب والحارث وغيرها من قبائل عديدة تتكاثر وتزايد حول عامود النسب النبوى . وقد تفرع من ربيعة أسد وضبيعة وغير ذلك من

قبائلها ، وكان أشهرها بكر وتغلب ابنا وائل بن جذيلة بن أسد بن ربيعة وكانت العرب تعنى بحفظ أنساب قبائلها في جاهليتها وإسلامها ، وكانت تعد ذلك علما من أهم علومها ، وبعض علماء أوروبا ينكر صحتها ، ويؤمن أنها وضعت بعد الإسلام من ابن السكبي واضرابه ، ويرى أن الأميرة العريضة القديمة لم يكن فيها أب معلوم وإنما كانت تسودها أم كثيرة الرجال ولم يظهر

(١) بعض النسابين يعد قضاة في القبائل العدنانية ويجعل قضاة من

فروع نزار مم مضر وربيعة وإياد وأنار

حق الأبوة عند العرب الا قبل الاسلام بقليل من الزمن ، وذلك هو ما يسمى الآن الطوغمية (الأبوة) والطوغم من لغات هندو أمريكا ويراد به كائنات حيوانية أو نباتية تحترمها بعض القبائل المتوحشة ويعتقد كل فرد منها أنه ينتسب اليها ولا أبوة عندهم لغيرها ومرجع نسبهم الى الأم ، ومن أدلتهم على أمومة العرب :

« ١ » ما ذكره استرابون في القرن الأول قبل الميلاد عن العرب (والزواج عندهم مشترك بين الاخوة فللاخوة جميعاً امرأة واحدة والذي يدخل منهم اليها يترك عصاه بالباب وأما الليل فهو خاص بأكبرهم وقد يأتون أمهاتهم والزناة يعاقبون بالقتل وهم الذين يتزوجون من غير قبيلتهم)
« ٢ » الانتساب بينهم الى الأمهات كقولهم بنو خندف وبنو ظاهة وكلامها اسم امرأة نسبت القبيلة كلها اليها

« ٣ » تأنيث أسماء القبائل كقولهم جاءت مضر وذهبت قيس ولا يقولون جاء مضر ولا ذهب قيس

« ٤ » اشتقاق لفظ الأمة من الأم وهو دليل على أن الأصل في النسب الأم ولا سيما أن الأم في العبرية تدل على القبيلة أو الجماعة

وقد ردت هذه الأدلة بأن هذا النكاح الذي ذكره استرابون كان قليلا في العرب وقد شاهد استرابون حادثة منه فظن أن هذا شأن النكاح عند العرب كما يفعل مثله كثير ممن كتب عن العرب في هذه العصور الحديثة ، وبأن انتساب بعض القبائل العربية الى الأمهات لا يذكر بجانب من انتسب منهم الى الآباء وقد نسب كثير في الاسلام الى أمهاتهم مثل محمد بن الحنفية والأمين بن زبيدة ، وبأن تأنيث القبائل لدفع الاشتباه بين قيس مثلاً اسم

رجل واسم قبيلة ولا يدل على شيء من تلك الامومة ، وبأن اشتقاق لفظ
الامة من الام بمعنى الاصل على سبيل المجاز كما يقال أم القرى وأم الكتاب
ونحو ذلك فأما كل شيء أصله وصماده وكل شيء انضمت اليه أشياء فهو أم لها
والأصل في ذلك اتباع الأبطال أهم لأنها هي التي تقوم بتربيتهم في طفولتهم .
وهذا إلى أن العرب من الأمم السامية ومن أم ما تمتاز به هذه الأمم عنايتها
بأنسابها واشتراكها في الانتساب إلى الآباء كما هو ثابت في التوراة وغيرها
والرجل رأس الأسرة عندها وهو سيدها ولفظ البعل في العربية يطلق على
الزوج والسيد معاً .

ولا ننكر أن الأنساب العربية قديسها الخطأ ولكن الذي ننكره أن
تكون كلها مختلفة ، وقد أبدت النصوص اليونانية ما ذكره مؤرخو العرب عن
قبائلها البائدة فيكون ما ذكروه عن قبائلها الباقية في إجماله أولى بالصدق
والقبول منها ، ولم يكن النقل وحده سند مؤرخي العرب فيما رووه لنا من
أخبارهم وأنسابهم بل كان هناك آثار قديمة على الحجارة بالخط المسند في اليمن
وغيره وكان هذا الخط يقرؤه علماء العرب إلى القرن الثالث الهجري وقد ذكر
بن الكلبي أنه كان يستخرج أخبار العرب وأنسابهم وأنساب آل نصر بن
ربيعة من كتبهم بالحيرة

الحالة السياسية للعرب قبل الاسلام

تختلف الحالة السياسية للعرب قبل الاسلام باختلاف بلادهم في المناخ والطبوع وما إلى ذلك ، فكان لهم في اليمن والعراق والشام ونجد ومكة دول متحضرة وإمارات لها ملوك ورؤساء يخضع أهلها لهم ، مثل دولة المناذرة بالعراق ، ودولة الغساسنة بالشام ، ودولة كندة بنجد ، ودولة حمير باليمن ، وإمارة قريش بمكة ، وبعض هذه البلاد كان له من خصبه ما ساعد على وجود الدولة فيه مثل الشام والعراق واليمن ، وبعضها كان له من موقعه التجاري ومركزه الديني مثل مكة ما ساعد على وجود ذلك فيه أيضاً

وكان حكم المناذرة حكماً ملكياً مطلقاً لا يتقيد الحاكم فيه بشيء ، وكذلك حكم الغساسنة ، وحكم دولة كندة ، وحكم دولة حمير ، أما إمارة قريش فكانت ولايتها موزعة بينها هذا التوزيع : السقاية لبني هاشم ، والراية لبني أمية ، والرفادة لبني نوفل ، ورئاسة الكعبة لبني عبد الدار ، والمشورة لبني أسد ، والأشناق لبني تيم ، والقبعة والأعنة وقيادة الفرسان لبني مخزوم ، والسفارة لبني عدى ، والأيسار لبني جحج ، والأموال المحجرة لبني سهم

وكانت مملكة حمير مستقلة باليمن إلى أن استولت عليها الحبشة قبيل الاسلام ثم حاولت غزو مكة فكانت تستولى عليها لولا أن ردت عنها بأية معاوية وقد استعاد اليمن منها سيف بن ذي يزن الحميري بأمانة الفرس له ، فلما مات ضمت الفرس اليمن إليها إلى أن أخذه الاسلام منها

وكان ملك المناذرة بالعراق تابعاً للأكامرة فكانوا يولون ملوكهم ويعزلون من يشاءون منهم ، وكانوا ربما يعزلون الملك منهم ويولون غيره من غير نيته كما عزل قباذ المنذر بن ماء السماء وولي مكانه الحارث بن عمرو الكندي

وكما عزل كسرى برويز النعمان بن المنذر وولى مكانه إياس بن قبيصة الطائي ،
ويذهب بعض المؤرخين إلى أن المناذرة لم يكونوا خاضعين للفرس ولم يكونوا
يؤدون الخراج اليهم وإنما كانوا حلفاء لهم يستعينون بهم في حروبهم

وكان ملك الغساسنة بالشام تابعا للروم وكان هودهم فيه أشد من تقوذ
الفرس في ملك المناذرة وكان الغساسنة أطوع للحضارة الرومية من المناذرة
للحضارة الفارسية ، فكانت كل الدول العربية قبيل الاسلام قد اضمحل أمرها وتوغل
النفوذ الأجنبي في أجزائها وكان النفوذ الفارسي يضغط على العرب من الشرق والنفوذ
الرومي يضغط عليهم من الغرب حتى أصبحت الأمة العربية وهي توشك أن تقع
فريسة لحكم أجنبي ينتهي به أمرها ويقضي على ما كانت تتمتاز به من لغة ودين
ومعارف وعادات لولا أن تداركها الله بالاسلام فرفع من أمرها ونجاها من
تلك النكبة التي كادت تحل بها

وكان شأن العرب السيامي في البادية أكثر فسادا منه في الحضر وكان
لكل قبيلة من قبائلهم في البادية رئيس أو شيخ يحكمها على حسب العرف
وهو يقوم عندهم مقام القانون الذي يرجع اليه أهل الحضر ، ولم يكن
لهم وحدة تجمعهم بل كانوا متقاطعين متفرقين يغزو بعضهم بعضا
ويستحل دمه وماله وعرضه ، وربما كان يقع حلف بين عدة قبائل فتصبح
تحت لواء واحد يدعونون لصاحبه وينقادون له كما اتقادت قبائل بكر وتغلب
للكلاب بن ربيعة وكان مستبدا بهم طاغيا عليهم فقتله جساس بن مرة في ناقة
خالته البسوس بنت منقذ التميمية وقد رآها تردمعه إبله فأخذته الاثقة ورمأها
بسهم في ضرعها فقتلها فانفصلت بذلك عرى الوحدة بين هاتين القبيلتين وقامت
بينهما حرب البسوس أربعين سنة وكانت العرب من هذه المنازعات الدائمة أيام

وحروب مشهورة سيأتي ذكرها

وكانت كل قبيلة تطيع رئيسها في كل ما يأمرها به ولا تراجع فيه ، فلا يوردون إلا عن أمره ولا يصدرون إلا عن رأيه فإذا حاربوا معه اختص لنفسه من الغنيمة بهذه الأمور . الصفي وهو ما يصطفيه لنفسه قبل القسمة ، والمرباع وهو ربع الغنيمة ، والنشيطة وهو ما أصاب في طريقه إلى الغزو قبل أن يصل إلى من يريد غزوهم ، والفضول وهو ما لا يصح قسمته على عدد الغزاة من بواقي القسمة كالبعير والفرس ، فكان يأخذ كل هذا لنفسه ولما قد يطرأ للقبيلة أو يتحمل من النفقات ، ولا ينظر بعد ذلك إلى ما في أيديهم بل يعف عنهم ويواسيهم في الضراء ويفضل عليهم ، وكان للعرب مع هؤلاء الرؤساء حكام يقضون بينهم في منافراتهم وموارثتهم ومباهمهم ودمائهم ومن هؤلاء الحكام الأفعى الجرهمي وأكثم بن صبيئ والكاهن الخزاعي وكانت أحكام الكهان ونحوهم تبنى على الحدس والتخمين أو التجربة والعادة على اختلاف أمرهم في ذلك

أشهر أيام العرب

(١) يوم خزازی : وهو اليوم الذي ثارت فيه القبائل العدنانية من ربيعة على حكمها من اليمن ، وكانت السيادة لأهل الجنوب من الحميريين والتبابعة فكانت العرب العدنانية ترى الاذعان لدولة حمير فرضا عليهم وكان حكمها فيهم حكما إقطاعيا فيأتي الرجل من حمير ومعه الكاتب وطنفسه يقعد عليها فيأخذ ماشاء من أموال نزار ولم تكن نزار قد كثرت بعد فلما كثرت قبائلها وضعف أمر هذه الدولة في آخر أمرها لم تصبر على مظالمها وثارت عليها فاجتمعت قبائل ربيعة من بكر وتغلب تحت قيادة بطلم كليب بن ربيعة وكان زهير بن جناب الكاكي واليا لحمير عليهم فجرت بينه وبينهم أيام وحروب كثيرة انتهت بفوزهم عليه وتخلصهم من سيادة دولة حمير عليهم فولوا عليهم كليب ابن ربيعة وأعطوه قسم الملك وتاجه

وكان يوم خزازی أول يوم امتنعوا فيه على الحميريين وهو جبل قريب من إمرة على يسار الطريق خلفه صحراء منبج ، فأوقدوا نارا عليه ثلاث ليال ودخنوا ثلاثة أيام ثم اشتبكوا مع أهل اليمن ففضوا جموعهم وانتصروا عليهم ، وبذلك يفتخر عمرو بن كلثوم في معلقته :

ونحن غداة أوقد في خزاز رقدنا فوق رقد الافدينا
فصكنا الايمنين إذا التقينا وكان الايسرين بنو أيننا
فصالوا صولة فيمن يليهم وصلنا صولة فيمن يلينا
فآبوا بالتهاب وبالعبايا وأبنا بالملك مصندينا

(٢) حرب البسوس . وكانت بين بكر وتغلب ، وكان سببها أن كليبا بعد أن جعله قومه ملكا عليهم دخله زهو شديد فتجبر وبغى حتى كان يحمى مواقع

السحاب فلا يرعى حماه وضربت العرب بعزته المثل فقالوا «أعز من كليب»
واتفق أن مرت إبل له إلى موردها بناقة البسوس بنت منقذ التيممة فنازعت
عقالها حتى قطعتة ووردت معها الماء فأراها كليب فرمى ضرعها بسهم فراح
ترغو إلى صاحبها فخرجت إلى جساس بن مرة وكانت حالته فأحسسته بكلامها
حتى خرج إلى كليب وهو غار فقتله ، ووقعت الحرب بسبب ذلك بين تغلب قوم
كليب ، وبكر قوم جساس ، ومكثت بينهم أربعين سنة ، وقد نهض للاخذ
بثأر كليب أخوه عدى بن ربيعة الملقب بالمهلل فأسرف في طلب ثأر أخيه إمرأته
قبل ذلك في طهوه حتى كان يلقب زيرنساء ، وكان الحارث بن عباد البكري
قد انقبض عن هذه الحرب وأعظم قتل كليب فلما رأى سوء أثرها في الحيين
أرسل ابنه بجيرا إلى المهلهل ليقتله بأخيه ويصلح بين الحيين ، أو يطلقه ويصلح
ذات البين ، فقتله عدى وقال له : بؤبؤ شسم نعل كليب ، فقال له الغلام : إن
رضيت تغلب رضيت ، فغضب الحارث حين بلغه أن عديا قتل ابنه بشسم نعل
أخيه ونهض لحرب تغلب مع قومه حتى أوقع بها في يوم قضة وهو يوم تحلاق
الهمم الذي تغنت به شعراء بكر وقد أسرفه الحارث مهلهلا وكان لا يعرفه ثم أطلقه
بعد أن جز ناصيته

(٣) حرب داحس والغبراء : وكانت بين عبس وذيان ، وكان داحس
والغبراء فرسين لقيس بن زهير سيد بني عبس فراهته عليهما حذيفة بن بدر
سيد فزارة بفروسيه الخطار والحنفاء فأعدوا معدت السباق وأضمر حذيفة الغدر
فأقام رجلا في الطريق وأمره أن يلتقي داحسا في وادي ذات الاصااد فإذا وجده
مناجبا رمى به في أسفل الولدى ففعل ما أمره به وقامت الحرب بسبب ذلك بين
عبس وذيان سنين طويلة ومن أشهر أيامها يوم جفر الهبابة ، والجفر البئر

الواسعة وفيه قتل قيس حذيفة وحمل ابني بدر فعظم قتلها على الناس
بل عظم على قاتلها قيس بن زهير فقال يرثي حملا ومن قتل معه في ذلك
اليوم :

تعلم أن خير الناس ميت على جفر الهباءة لا يريم
ولولا ظلمه ما زلت أبكي عليه الدهر ما طلع النجوم
ولكن القتي حمل بن بدر بغى والبغى مرتعه وخيم
أظن الحلم دل على قومي وقد يستجهل الرجل الحاييم

(٤) يوم ذي قار : وهو ماء قريب من البصرة ويمتاز هذا اليوم على غيره
من أيامهم بأن حروبها كانت داخلية سيئة الأثر فيهم أما يوم ذي قار فكانت
الحرب فيه بينهم وبين الفرس وقد انتصروا فيه عليهم فعظم بذلك شأنه بينهم
وكان بعد مبعث النبي ﷺ فأخبره أصحابه في بعض أحاديثه (إن هذا أول
يوم انتصفت فيه العرب من العجم وبني نصر) وكان سببه أن كسرى استقدم
إليه النعمان بن المنذر بالمدائن ثم غدر به وقتله وكتب إلى إياس بن قبيصة يأمره
أن يضم ما كان له من ودائع عند بني شيبان فأبوا ذلك وناصرتهم قبائل
بكر فقامت هذه الحرب بينهم وبين الفرس ومن ناصرهم من بعض العرب

(٥) حروب الفجار : وهو أربعة أيام : الفجار الأول بين كنانة وهوازن ،
والفجار الثاني بين قريش وهوازن ، والفجار الثالث بين كنانة وهوازن ،
والفجار الرابع وهو بين قريش وكنانة كلها وهوازن ، وكان أهم الأربعة وسببه
أن النعمان بن المنذر كان يبعث كل عام إلى سوق عكاظ لطيمة في جوار رجل من
أشراف العرب فجهز في عام تلك الطيمة ثم طلب من يحيرها فقال البراء بن
قيس الكناني أنا أجيرها على بني كنانة ، فقال النعمان ما أريد إلا رجلا يحيرها

على أهل نجد وتهامه ، فقال عروة الرحال بن عتبة بن جعفر بن كلاب سيد
هوازن . أنا أجيرها لك على أهل الشيخ والقيصوم في أهل نجد وتهامه ،
فدفعها النعمان إليه ولم يدفعها إلى البراض فخرج بها عروة وتبعه البراض
حتى عدا عليه في الطريق فقتله فقامت هوازن تطالب به سيدا من قريش ولم
يرضها البراض فيه لأنه لم يكن من ذوى الشرف في قومه وكانت أيام هذا القجار
خمسة في أربع سنين وقد شهدها النبي ﷺ وهو ابن أربع عشرة سنة وإنما سميت
القجار لأنها وقعت في الأشهر الحرم وكانوا يتناهون فيها عن النار والحرب

(٦) حرب الأوس والخزرج : وهي حروب كثيرة نشأت بين هذين الحيين

بعد ظهور شأنهم على اليهود يثرب وأقدم هذه الحروب حرب ميمر وآخرها
يوم بعاث وكان قبل الهجرة بخمس سنين وقد انضم فيه بنو قريظة وبنو النضير
من اليهود إلى الأوس وانضم بنو قينقاع منهم إلى الخزرج وقامت الحرب فيه
بين الفريقين ورئيس الأوس حضير الكتاب الأشعلى ورئيس الخزرج عمرو بن
النعمان البياض فانهمز الخزرج وظفر الأوس بهم وأصاب رئيسهم حضير
الكتاب جراحات شديدة مات متأثرا بها بعد ذلك اليوم فقال خفاف بن
مذبة يرثيه : —

أتانى حديث فكذبته وقيل خليلك في المرمس

فباعين بكى حضير الندى حضير الكتاب والمجلس

ويوم شديد أوار الحديد تقطع منه عرا الأتقس

فأودى بنفسك يوم الوضى وتقى ثيابك لم يدنس

﴿ دولة المناذرة بالحيرة ﴾

(١) الحيرة : كانت الحيرة عاصمة المناذرة وهي على ثلاثة أميال من الكوفة في موضع النجف على ضفة الفرات الغربية ، ولتظها مرياني معناه الحصن أو المحقل حوله الخندق ، وقيل معناه مضرب الخيم لأنها في الأصل كانت مضارب خيام ، وكان أهلها ينقسمون الى ثلاثة أقسام : أهل التنوخيون من بقايا العرب الذين كانوا مع مالك بن فهم وجذيمة الأبرش ، وثانيها العباد وهم نصارى الحيرة وكانوا من قبائل شتى من بطون العرب اجتمعوا على النصرانية النسطورية وكان لهم شأن في تاريخ العراق قبل الاسلام وبعده وكانت يعيتمهم في الحيرة من أكبر البيع وقد تولوا عدة أساقفة منهم وزاد شأنها ارتفاعا بعد تنصر المناذرة ، وثالثها الأحراف وكانوا شعوبا مختلفة من القرس والروم وغيرهم

وكانت الحيرة مدينة عظيمة وأما لقرى مخصبة تتوار من العراق إلى الشام وقد اشتهرت بمجودة هوائها حتى قالوا (يوم ليلة في الحيرة خير من دواء سنة) وقال حاصم بن صمره

صبحنا الحيرة الروحاء خيلا ورجلا فوق أتباج الركاب

حضرنا في نواحيها قصورا مشرفة كأضراس السكلاب

وكان قصر الخوارج على نحو ميل منها الى الشرق وكان قصر السديري

البادية مما يلي الشام

(٢) أصل المناذرة : المناذرة أو آل نصر أو آل الحنم على ما يذكره مؤرخو

العرب من العرب القحطانيين الذين هاجروا من اليمن بعد حادثة سيل العرم

وكانت الحيرة قد بقيت خراباً بعد موت مختصر وانضمام العرب الذين أسكنهم فيها إلى أهل الأنبار ثم أقبل عليها قوم من تهامة مع مالك بن فهم القضاعي في جماعة من الأزدي وجماعة من أولاد معد وبطون من غلم فتحالفوا على التنوخ وهو المقام وتماقدوا على التوازر والتناصر وضمهم بذلك اسم تنوخ وملك عليهم مالك بن فهم وهو من قضاعة وملك بعده جذيمة الأبرش صاحب الزباء وقصتها معروفة ، وكان له ابن أخت من غلم يسمى عمرو بن عدى فلما قتلت الزباء جذيمة قام عمرو بالملك بعده واحتال حتى أخذ بثأر خاله على يد وزيره قصير وابتدأ به في الحيرة عهد المناذرة آل نصر من غلم

ويذهب بعض مؤرخي عصرنا إلى أن المناذرة ليسوا من القحطانيين أهل الجنوب وإنما هم من عرب الشمال العدنانيين لموافقة لغتهم لهم وقد عرفت أن هذا لا يقدح في نسبهم القحطاني ، وأغرب من هذا ما يرجحه بعض علماء الأدب (١) من أنهم كانوا هم والغسانيين نبطاً لا يمنيين ولا عرباً خلصاً وأنه كان لهم شعر وآداب بلاغة النبطية ، فليت شعري أين شعرهم هذا النبطي ؟ وأين آدابهم النبطية ؟ وقد كان شعراؤهم من العرب ومن قباة البادية مثل النابغة وقد وصل إلينا شعر عدى بن زيد من أهل الحيرة في لغة عربية مبينة ، ولا تسكر أن لغة أهل الحيرة كانت متأثرة بالشعوب المختلفة التي أقامت بها وأن هذا كان سبباً في إهمال علماء الأدب الرواية عن أكثر شعرائها ، ولكن هذا لا يخرجها عن العربية إلى النبطية ، ولو كان المناذرة والغسانيون من النبط مادان لهم العرب ولا اعترفوا بسيادتهم عليهم وقد كانوا يتبرءون من النبط قبل الإسلام وبعده ويحتقرونهم ولا يختلطون بهم

(١) هو الأستاذ أحمد أمين في كتابه (حجر الإسلام)

(٣) أشهر ملوكها : كان تاريخ المناذرة منبتا في كنبائهم وأشعارهم وفيها أنسابهم وأخبارهم ومبالغ أعمارهم ولى منهم للأكامرة وقد عول مؤرخو العرب على هذا في تدوين أخبار هذه الدولة وإن بالغوا في مدة حكم بعض ملوكهم كعمرو بن عدى فقد جعلوا مدة حكمه ١١٨ سنة وقد أوصلوا بهذا مدة حكمهم إلى ٦٢٣ سنة والحقيقة أنها كانت نحو ٣٦٤ سنة ما بين أوائل القرن الثالث الميلادي إلى الفتح الإسلامي حكم فيها منهم ٢٢ ملكا . ومن أشهر ملوكهم :

«١» النعمان بن امرئ القيس : وهو الملقب بالسائح وقد حكم ٢٨ سنة (٤٠٣ — ٤٣١ م) وكان ملكا شديدا مهيبا ذا نفوذ واسم وغزوات كثيرة وقد جعل له ملك فارس كتيبتين : يقال لأحدهما دوسر وهي من العرب ، وللثانية الشهباء وهي من الفرس ، وبلغ من نفوذه أنه لما اضطرب أمر الفرس بعد موت يزدجرد الأول تعصب لبهرام جور بن يزدجرد حتى تسنى له الملك ومن آثاره الخورنق والسدير وغيرها من القصور ويقال أنه تنصر في آخر حياته وتفسك وترك الملك وساح في الأرض كما يشير إلى ذلك عدى بن زيد فيما يخاطب به النعمان بن المنذر

وتدبر رب الخورنق إذ أد
مرف يوما وللهدى تكبر
مره حاله وكثرة ماء
لك والبحر معرضا والسدير
فادعوى قلبه وقال وماغب
طة حى إلى المات يصير

«٢» المنذر الثالث : وهو المنذر بن امرئ القيس وأمه ماء السماء ماوية بنت عوف وقد حكم ٣٢ سنة « ٥١٤ — ٥٤٦ م » وهو أشهر ملوك المناذرة وقد حاصر من الأكامرة قباذ وأنوشروان ، ومن القياصرة يوستيانوس ،

ومن الغساسنة الحارث بن جبلة ، وكانوا كلهم من كبار الملوك وكان قد ظهر في عهد قباز مذهب مزدك الاشتراكي فاعتنقه قباز وكان أعيان القرس في أيامه قد جمعوا أموالا كثيرة فأراد قباز أن يشاركهم فيها ويستبيح بهذا المذهب أموالهم ونساءهم فتعصب له ودعا إليه رجال دولته فأبى المنذر هذه البدعة وأبى أن ينقاد فيها لقباز فعزله عن الحيرة وولى عليها الحارث بن عمرو ملك كندة فاختبأ المنذر إلى أن تولى أنوشروان وكان على غير رأى أبيه في المزدكية فأبطلها وأعاد المنذر إلى الحيرة ، وقد حارب المنذر الروم مع كسرى مرتين وكان كل مرة يعود منصورا بغنائم وأموال عظيمة ، والمنذر فيما يقال صاحب الغرين (١) ويومى البؤس والنعيم وذلك أنه كان له نديمان من بنى أسد فشرب ليلة معهما فراجعهما الكلام فأنغضياه فأمر بهما فقتلا فلما أصبح وصحا سألا عنهما فأخبر بأمرهما فندم وأمر ببناء الغرين عليهما وجعل لنفسه في كل سنة «ذنين اليومين فكان يضع فيهما سريره بين الغرين فأول من يطلع عليه في يوم نعيمة يعطيه مائة من الابل وأول من يطلع عليه في يوم بؤسه يأمر بذبحه ويطلق الغرين بدمه وما زال على ذلك إلى أن طلع عليه في يوم بؤسه من يعز عليه قتله فهدم الغرين وأبطل اليومين معا ، وقد قتل في يوم عين أباغ وهو يوم كان بينه وبين الحارث بن جبلة

«٣» عمرو بن هند : وهو عمرو بن المنذر بن امرئ القيس وأمه هند بنت الحارث عمه امرئ القيس الشاعر وكانت نصرانية ففشا نصرانيا مثلها وقد حكم ١٥ سنة «٥٦٣ — ٥٧٨ م» وكان شديد السلطان عظيم الهيبة قد جعل الدهر يومين (يوما للصيد ويوما للشرب) فإذا جلس يشرب في يوم شره

(١) بناء ان كانا بالقرب من الحيرة .

أخذ الناس بالوقوف على بابه حتى يرتفع مجلس شراذم وفي ذلك يقول طرفة بهجوه:

فليت لنا مكان الملك عمرو رغوئا (١) حول حجرتنا تخور
تسمت الدهر في زمن رخی كذاك الدهر يعدل أو يجور
لنا يوم وللكروان (٢) يوم تطير البأسات ولا نظير
فأما يومهن فيوم سوء تطاردهن بالخسف الصقور
وأما يومنا فنظل ركبا وقوفا لا نحمل ولا نسير

وقد أخذ الأدب العربي ينهض من عهد هذا الملك فكثرت وفود الشعراء
عليه ومدحهم له وكان يقربهم منه ويجزل عطاءهم وما يذكر من مآثره إصلاحه
بين بكر وتقلب في حرب البسوس التي كادت تبديها وقد انتهى أمره بقتل
عمرو بن كاثوم له حينما أراد أن يخدم أمه ليلى أمه هنداً

« ٤ » النعمان بن المنذر : وكان معاصر الهرمز الرابع وكسرى أبرويز
وقد حكم من (٥٨٥ — ٦١٣ م) وبلغت دولة المناذرة في عهده غاية رفعتها
وزها الأدب العربي في عصره وكثر عدد قصاده من الشعراء ومنهم النابغة
الديباني شاعر دولته وكان عدى بن زيد الشاعر هو الذي تولى تربيته فكان
لهذا أثره في عظمته وميله إلى الشعر والأدب وقد احتال له عدى عند كسرى
بعد موت أبيه المنذر حتى ولاء الملك من بين إخوته فكان النعمان يكرمه
ويحفظ له هذا الجليل إلى أن أغراه عليه بعض أصحابه فسجنه فلما بلغ كسرى
سجنه بعث إلى النعمان يأمره بإطلاقه فقتله في السجن قبل أن يصل إليه رسوله
فكان هذا سببا في قتل كسرى له وخروج ملك الحيرة من المناذرة إلى إياس
ابن قبيصة الطائي فأخذ قواد الفرس فالمنذرين النعمان الذي كانت العرب تسميه

(١) الرغو كل مرصعة (٢) الحجل أو الكركي

المغرور وقد أسر في حرب الردة في خلافة أبي بكر رضى الله عنه .

دولة الغساسنة بالشام

(١) نشأتهم: الغساسنة أو آل جفنة نسبة إلى أول ملوكهم جفنة بن عمرو مزيقياء قوم من أزد اليمن هاجروا منها بعد حادثة سيل العرم فنزلوا بتهامة على ماء يقال له غسان فنسبوا إليه ثم انتقلوا منه إلى مشارف الشام وكان فيها ملك للضجاعة من قضاعة فأقاموا بجوارهم على أذوة يدفعونها لهم ثم غلبوهم على تلك البلاد وأقاموا لهم فيها إمارة صغيرة ابتدأت في أواسط القرن الثاني أو الثالث الميلادى وما زالت كذلك حتى احتاج الروم إليها في محاربة الفرس فلم يتخذوها أمراءها في ذلك ومنحوهم لقب (ملك) فعلا شأن دولتهم بمحاربة الروم وارتفع أمرها ودان لهم كثير من العرب وتصدع الشعراء للمدح والثناء وعين قصدهم النابغة الذبياني وحسان بن ثابت ولكن أثرهم في الأدب العربي كان دون أثر المناذرة لأن هؤلاء كانوا أقرب إلى بدو العرب ودينهم من الغساسنة وكانوا نصارى مثل الروم حلفائهم وكانت عاصمتهم بصرى في حوران وفيها كان دير بحيري الراهب وتعرف أنقاضها الآن بأسكنى شام وقد شاد الغسانيون كثيرا من القصور والأديار وأنشئوا المدن والقرى وبنوا القناطر وأصاحوا الصحاريج ومما ينسب بناؤه إليهم من المواضع أو البلاد (قسطل) بالبلقاء وفيه يقول كثير:

سقى الله حياً بالموقر دارهم إلى قسطل البلقاء ذات المحارب
ومن قصورهم صرح الغدير والقصر الأبيض والقلعة الزرقاء وغير ذلك
من آثارهم

وأما عدد ملوكهم فقد أوصله حمزة الاصفهاني إلى ٣٢ ملكا حكموا نحو

٦٠٠ سنة وقد وافقه أبو الفداء في عدد الملوك دون مدة حكمهم فجعلها ٤٠٠ سنة وهو الأقرب إلى التحقيق لأن ابتداء إمارتهم لا يصل إلى هذا الحد البعيد وذهب الأستاذ (نولدكي) الألماني إلى أن عدد ملوكهم لا يتجاوز عشرة ملوك وإلى أن حكمهم لم يبدأ إلا في أواخر القرن الخامس الميلادي وهو في ذلك متأثر بما كتبه مؤرخو الروم عنهم وهم لم يعرفوا شيئاً من أمرهم إلا حين اتصالهم بدولتهم ومنحها لقب الملك لهم ومؤرخو العرب أدركوا أمرهم قبل ذلك منهم

(٢) أشهر ملوكهم :

« ١ » الحارث الأكبر : وهو الحارث بن جبلة أو ابن أبي شمر وقد حكم من (٥٢٩ — ٥٦٩ م) في عهد جستنيان قيصر الروم وقد جعل هذا القيصر الحارث زعيماً على جميع القبائل العربية بالشام ومنحه لقب (بطريق) وكان أعظم لقب عندهم بعد لقب الامبراطور واستعان به في حرب كسرى أنوشروان حينما أغار على بلاد الروم وكانت هذه الحرب سبباً لحروب طويلة بين المناذرة والفساسنة ومن أيامهم في تلك الحروب يوم عين أباغ الذي قتل فيه الحارث المنذر بن ماء السماء واستولى على قنسرين

وقد زار الحارث انقسطنطينية في آخر أمره ليعرض على قيصرها تولية ابنه المنذر من بعده فراع أهلبا منظره وكان قد سبقته إليهم أحاديث قوته وشجاعته حتى كان أهلها يخوفون أبناءهم به وقد بلغت دولة الفساسنة في عهده غاية عظمتها ولم يجتمع على باب ملك في عصره من الشعراء مثل ما اجتمع على بابيه وهو الذي وصل امرأ القيس الشاعر إلى قيصر انقسطنطينية ليستجده على المناذرة وبني أسد قتله أبيه

« ٢ » المنذر بن الحارث : وقد خلف أباه على الملك عند مؤرخي الروم

ومؤرخو العرب لا يعرفون ابناً للحارث اسمه المنذر وإنما هو عندهم ابن ابنه جبلة وقد سلك مسلك أبيه في مساعدة الروم ومحاربة المناذرة ثم عصى على الروم وارتابوا به في آخر أمره فاحتالوا عليه حتى أخذوه إلى القسطنطينية وقطعوا الوظائف التي كانت تعطى للغساسنة فثار بنوه لأجله وأغاروا على بلاد الروم وعمت انفوضى بادية الشام وضعف أمر الغساسنة من ذلك الحين فلما فتح انقرس الشام قضوا على ما كان بقي لهم فيها ولما نهض هرقل لاسترجاعه من انقرس ظهر من الغسانيين جبلة بن الأيهم وهو آخر ملوكهم وقد أسلم في خلافة عمر رضى الله عنه ثم عاد إلى النصرانية ولحق بالقسطنطينية

دولة كندة بنجد

(١) نشأتهم: كندة بطن من كهلان كانت تسكن البحرين والمشرق (١) ثم أخرجت منهما إلى حضرموت في بلد يعرف باسمها كندة فأقامت فيها ماشاء الله ثم نزلت إلى مهرة وكانت تابعة للحميريين فأقامت فيها على رفاق معهم وكانوا يستخدمون كبارها في بعض مصالحهم ويدخلونهم في حاشيتهم أو بطانتهم فلما كان عهد حسان بن تبع ملك حمير كان حجر بن عمرو سيد كندة أخاه لأمه فولاه قبائل معدكها وكانت بنجد بادية العرب فقدم حجر إلى نجد ونزل بطن قافل وكان اللخميون قد ملكوا كثيرا من تلك البلاد فاستخلصها منهم واجتمعت كلمة تلك القبائل عليه وهناك أقوال غير ذلك في نشأتهم

(٢) أشهر ملوكهم:

«١» الحارث بن عمرو: وكان مثل جده حجر منشئ دولة كندة في بعد هيمته وقوة ملكه واتساع مملكته وكان الأجباش قد فتحوا اليمن وأذهبوا

(١) حصن بالبحرين

دولة حمير وكانت دولة كندة تنتمي إليها فتوجه الحارث نحو المناذرة وكان يحسدهم على قريتهم من الأكرسة فلما تغير قباز على المنذر بن ماء السماء بسبب المزدكية وافق الحارث قباز عايلها فعزل المنذر عن الحيرة وولاه عليها فعظم شأنه ووفد عليه رؤساء بني معد يهنئونه ويتقربون إليه بالطاعة وطلبوا منه أن يولي عليهم من أبنائه من يحكمهم ففرق فيهم أربعة من أولاده : حجرا على بني أسد وغطفان وكنانة ، وشرحيل على بكر كلها ، ومعديكرب على قيس عيلان ، وسامة على تغلب ، والنمر بن قاسط . ولم يطل ساطان الحارث على الحيرة فهاهو إلا أن مات قباز وتولى أنوشروان حتى عزله عنها وأعاد المنذر إليها وفر الحارث إلى بني كلب فقتل هناك في بلادهم

«٢» حجير بن الحارث : وكان ملك بني أسد وله عايلهم إتارة يتقاضاها منهم كل سنة فأرسل إليهم سنة وهو بتهمة من يجيبها منهم فأبوا ذلك وطردهوا رسوله وضربوه فسار إليهم وأعمل السيف فيهم وجعل يقتلهم بالعصا حتى سموا عبيد العصا ثم أخذ رؤساءهم وصيرهم إلى تهامة وآلى ألا يسكنوه في بلد أبدا فخرجوا فلما ساروا ثلاثا استعطفه عايلهم عبيد بن الأبرص بقصيدة يقول فيها ،

إما تركت تركت عفا وأوقات فلا ملامه

أنت المليك عليهم وهم العبيد إلى القيامه

فعطف عايلهم واستردهم ولكنهم لم يخلصوا له فقتلوه وقام ابنه امرؤ انقيس الشاعر بطلب ثأره فحرت بينه وبينهم حروب كثيرة وضعف أمر كندة بعد ذلك وبقيت منها بقايا إلى ظهور الاسلام فذهبت جميعا

دولة حمير باليمن

(١) نشأتها : تاريخ دولة حمير باليمن مضطرب الرواية لا يكاد ينفق مؤرخ مع آخر فيه وقد قال ابن خلدون في كلامه عليه (وفي أنساب التبابعة تخاليف واختلاف لا يصح منها ومن أخبارها إلا القليل) ومع هذا كان من مؤرخي العرب من كتب فيه عن خبرة كالمعداني صاحب كتاب الأكايل . وكان يقرأ الماسند ويفهمه ويأخذ منه أخبار تلك الدولة مما جنى منه في آثارها . وتنسب هذه الدولة إلى حمير بن سبأ ويسمى عصرها العصر السبئي وكانت اليمن محكومة قباهم بدولة معين التي كشفت أطلالها في هذا العصر وعرف منها كثير من أخبار تلك الدولة التي ورد ذكرها في كتب اليونان ولم يذكر العرب شيئاً عنها ولعلها عندئذ من العرب البائدة وقد عاش السبئيون بجوار المعينين حينئذ من الدهر وهم من قبيل الأزداء أصابهم قصور والمخاض إلى أن ظهر فيهم سبأ صاحب قدر صرراح شرقي صنعاء وكان قويا طامعا فقفى على دولة المعينين وجعل من اليمن مملكة واحدة عاصمتها صرراح ثم مأرب «سبأ» وغيرها وينقسم العصر السبئي إلى قسمين : العصر السبئي الأول (٨٥٠ — ١١٥ ق م) والعصر الحميري (١١٥ — ٥٢٥ م) والحميريون فرع من السبئيين وحمير عند مؤرخي العرب من أبناء سبأ ويمتاز العصر الأول عن الثاني بأن دولة اليمن في الأول لم تكن دولة فتح وكان حاكمها يسمى «مكرب سبأ» ثم سمي ملك سبأ أما العصر الثاني فكان عصر فتح وقوة وعظمة لليمن وكان الملك فيه يسمى «ملك سبأ وريدان» وكان ريدان محفداً من محفداهم الكبرى سمي بعد ذلك فنه أرفلماضت حضر موت وغيرها إلى دولة اليمن قالوا « ملك سبأ وريدان وحضر موت وغيرها » ومؤرخو العرب يقسمون الدولة السبئية أو الحميرية إلى طبقتين : طبقة

الملوك وطبقة التبابعة ولا يكاد هذا يختلف في شيء عن التقسيم السابق وهم يقولون إن الملك لم يزل في ولد حمير لا يعد وملسكهم اليمين حتى مضت قرون وصار الملك إلى الحارث الراش فلك مع اليمين الشحر وحضر موت وكانت دولة حمير قبله شطرين أحدهما في سبأ والآخري في حضرموت فجعلها مملكة واحدة وسمى بذلك تبعاً ردو أول انتبابعة ولم يكن الملك منهم يسمى تبعاً حتى يملك اليمين والشحر وحضر موت فإذا لم يملكها كلها سمي ملكاً فقط.

وقد انقضى عهد سبأ بسيل العرم الذي ذكر في القرآن الكريم وكانت دولة سبأ دولة تجارية خلفت دولة معين في نقل التجارة بين الهند والحبشة ومصر والشام والعراق حتى أصبحت في انقرون الأولى قبل الميلاد واسطة الاتصال بين تلك الأمم فزهت بلادهم واتسعت ثروتهم واحترفوا الأنهار وبنوا السدود وشادوا القصور واغترسوا الحدائق وغير ذلك مما نوه القرآن الكريم ببعضه (لقد كان لسبأ في مسكنهم آية جنتان عن يمين وشمال كلوا من رزق ربكم واشكروا له بلدة طيبة ورب غفور . الآيات) ثم تحول طريق التجارة في القرن الأول الميلادي فيما يظن إلى البحر فأخذت في الضعف كما حصل مثل ذلك في مصر على عهد المماليك حينما تحول عنها طريق الهند وكشفت (رأس الرجا الصالح) فعجزت سبأ عن حفظ سدودها وكان أعظمها سد مأرب فتصدع بنيانه وحدث من انهيار مائه ذباب تلك الدولة رقيام دولة التبابعة أصحاب ريدان وهي قريبة من البحر في جهة الجنوب فناموا أهل سبأ على مدينتهم أو اتحدوا معهم في مملكة واحدة كان يقيم ملوكها طورا في مأرب وطورا في ريدان ثم اقتصر را على الأثمة في ريدان وحدها ولا يزال نحو ثلث السد قائماً وقد عثر في أنقاضه على نقوش كتابية عرف منها اسم بانيه وأهمها نقشان نص أحدهما (إن يثعمر يمين بن سمعيل ينوف مكرب سبا خرق جبل بلق وبنى مصرف رجب

لتسهيل الرى « ونص ثانيهما » إن سمعى ينوف بن ذمر على مكرب سبالخترق
 باقى وبني رجب لتسهيل الرى « فيكون أول من أسس هذا السد هو سمعى
 وابنه يعمرو وقد ما كفى اقترن الزمان قبل الميلاد ولكنهما لم يتمكنوا من
 إتمامه فأتته من أتى من الملوكة بعدها وبني كل ملك منه جزء انقش اسمه عليه
 وأما تهدمه فقد حدث حوالى تاريخ الميلاد وقيام الدولة الحميرية انانية رقد
 رعم بعد ذلك وكان يتهدم ثم يرم إلى أن رعم أبرهة الحبشى حين تهدم جزء
 منه فى عهده ونقش ذلك عايه ركان آخر تهدمه قبيل ظهور الاسلام فى آخر
 عهد تلك الدولة واضطراب أمر اليمن فأهملوه ولم يرموه

(٢) نظام حكمها : كانت اليمن تقسم إلى عافد وكل محفد يقسم إلى قصور
 والقصر كالحصن أو القلعة يحيط به سور ويقيم فيه شيخ أو رأيير يحف به الأعوان
 والحاشية والخدم ويشبه هذا النظام الاقطاعى الحكومات وكان صاحب كل محفد
 أو قصر يعرف بلفظ « ذو » مضافا إلى محفده أو قصره وربما كانت تجتمع
 عدة محافد يتولى شؤونها أمير واحد يعطى اسم « قيل » ويسمى بمجموع المحافد
 مع ما ياجتمع من القرى والمزارع باسم « مخلاف (١) » ويتسبب المخلاف إلى أكبر
 محافده أو إلى المحفد الذى يقيم القيل فيه وقد يتحول القصر أو المحفد بعد
 ذلك إلى مدينة كبيرة . وكانت دولة حمير فى أول أمرها محفدا من تلك المحافد
 ثم تغلبت على غيرها من المحافد وبقي لكل محفد فيها نظامه واستقلاله الداخلى
 وكان الأقبال عند ضعف الدولة يتغازون ويتنازحون رينير بعضهم على بعض
 وربما كانت عند قوتها تقضى على « اطانهم وتسقل وحدها بالحكم

(٣) أشهر ملوكها : اختلف مؤرخو العرب فى عدد ذؤلاء الملوك وترتيبهم
 ومقدار مدة حكمهم اختلافا كثيرا وقد ذكر حمزة الاصفهاني ٢٦ ما كفى ألفين
 وعشرين سنة وذكر ابن خلدون أكثر من ثلاثة آلاف سنة وبعضهم يذكر

بعض ملوك الطبقة الثانية في الأولى ومنهم من يذكر بعض ملوك الطبقة الأولى في الثانية إلى مبالغات كثيرة في مدة حكم بعضهم حتى قالوا عن (أسعد أبوكرب) إنه عاش ٣٢٠ سنة وكذا بالغوا في فتوحاتهم حتى جعلوها تصل شرقاً إلى بلاد الترك والصين وغرباً إلى شمال أفريقية وشمالاً إلى بلاد الروم والتسطنطينية مع أن هذه الفتوحات العظيمة لا يذكرها غيرهم من مؤرخي الأمم الأخرى خصوصاً الأمم التي قيل أنهم فتحوا بلادها ولم ينثر إلى الآن على نصوص حبرية تؤيد تلك الفتوح ولعل هذه المبالغات في أمر هذه الدولة لم تنشأ إلا بعد الاسلام حينما ظهر أمر العدنانيين واشتدت العصبية بينهم وبين قبائل اليمن وقامت المفاخرات بينهم فذهبت بأهل اليمن هذه المذاهب البعيدة في ملوكهم وأخذها عنهم بعض المؤرخين بلا تمحيص وقد ذكرنا فيما سبق أن ابن خلدون قال إنه لا يصح منها إلا القليل ولا تخلو أمة من مؤرخين لا يعنون بتمحيص الأخبار . ومن أشهر ملوك هذه الدولة .

«١» الحارث الرأش : وهو أول الملوك التابعة وقد اجتمع له ملك اليمن كله ويقال إنه بلغ في غزواته بلاد الهند والترك

«٢» أفريقس بن أبرهة : وهو الرابع من التبابعة ويقال إنه غزا بلاد المغرب وأنشأ بها مدينة أفريقية (تونس)

«٣» بلقيس بنت هدهاد : وهي السابع من التبابعة وكانت في عصر سليمان عليه السلام وقد قص القرآن الكريم ما جرى لها معه

«٤» شمر يرض : وهو التاسع من التبابعة ويقال إنه ذو القرنين المذكور في القرآن الكريم

«٥» تبع بن حسان : وهو التاسع عشر من التبابعة وقد غزا يثرب وأخذ معه حبرين من اليهود إلى اليمن ثم مال إلى اليهودية فدان بها وأدخلها في اليمن

وهو الذي عقد الحلف بين اليمين وربيعة

«٦» ذونواس : وهو السادس والعشرون من التبابعة وقد تعصب لليهودية وفرضها على أهل اليمين فأبى عليه ذلك نصارى نجران فشق لهم أخاديد في الأرض فأحرقهم فيها ويقال إن قوله تعالى في سورة البروج (قتل أصحاب الأخدود . الآيات) نزل في ذلك فيكون دليلاً على أن القرآن الكريم لا يقر مثل هذه الاضطهادات الدينية فاستغاث نصارى نجران بملك الحبشة وكان نصرانياً فكتب إلى قيصر الروم فأعلمه على غزو اليمين فزاعها وحارب ذا نواس حتى ألقاه إلى البحر ففرق فيه ودخلت اليمين بذلك في حوزة الحبشة وتولاها أبرهة الحبشي فكث فيها إلى أن غزا مكة وأراد هدم الكعبة فجري له فيها ماقصه الله تعالى في سورة الفيل ثم ظهر بعد ذلك سيف بن ذي يزن الحميري فذهب إلى كسرى أنوشروان فاستنجد به على الحبشة فأجابه بجيش سار به حتى أخرج الحبشة من بلاد آباءه واستولى عليها بعد أن مكثت في يد الحبشة نحو سبعين سنة وكان يؤدي خراجاً لكسرى كل عام وقد ضم الفرس اليمين بعده إليهم وتولاها ولاتهم إلى أن أخذوا الإسلام منهم

امارة قريش بمكة

(١) مكة : أرجح الأقوال في اسم مكة أنه أشوري أو بابلي لأن «مكة» في البابلية «البيت» وهو اسم الكعبة عند العرب ولعابها سميت بذلك من عهد العالقة سكانها الأقدمين وكانوا قد هاجروا إليها من بين النهرين فسموها بذلك لامتيازها بالبناء الحجري مما يحيط بها من البادية ثم خلفت العالقة عليها جرهم النانية من العرب العاربة

وتتاز مكة بوجود الكعبة المشرفة بها وهي قديمة العهد بها ولعلها أقدم

من عهد اسماعيل وأبيه ابرهيم ولعل بناءها لها لم يكن أول بناء فيها وكانت العرب من قديم الزمان وبعض أم أخرى تشترك في احترام الكعبة وتقديسها وقد ذكر ذلك ديودورس الصقلي في القرن الأول قبل الميلاد في كلامه عن النبطيين فقال (ووراء أرض الأنباط بلاد بنى زومين وفيها هيكل يحترمه العرب كافة احتراماً كثيراً) ويريد بنى زومين جرهم أو غيرها من قبائل العرب التي تولت أمر الكعبة وقد يكونون قوماً لم يذكروهم مؤرخو العرب

وكانت مكة مجتمعاً عظيماً للحج والتجارة وقد اشتغل أهلها بنقل التجارة بين الشام واليمن فأثروا وعظم شأنهم وكان بهامن الأسواق سوق عكاظ وسوق ذي المجاز وسوق حجة يقصدها العرب كل سنة للتجارة والمفاخرة وإنشاد الشعر وكانت سوق عكاظ في النصف من ذي القعدة وسوق ذي المجاز بعد عكاظ من أول ذي الحجة إلى الثامن منه وسوق حجة في أواخر ذي القعدة

(١) إمارتها : كانت إمارة قريش بمكة في أصلها إمارة دينية أكثر منها مدنية فإذا أرد الباحث أن يعرف السبب في أن هذه الإمارة لم يكن لها ملوك مثل ما كان لدولة حمير باليمن ودولة المناذرة بالعراق ودولة الفساسنة بالشام ودولتي الفرس والروم فالسبب في ذلك أن هذه الإمارة لم تكن دولة بالمعنى الذي يفهم من هذه الكلمة وإنما كانت رئاسة دينية في شكلها الظاهر عليها فكانت في حاجة إلى رؤساء دينيين لا إلى ملوك سياسيين وكانت تعيش في أمن بجانب حرمة الآمن « أولم يروا أنا جعلنا حرماً آمناً ويتخطف الناس من حولهم » فلم تكن بسبب هذا أيضاً في حاجة إلى ملك يحمي ديارها ويذود عنها وتمنحه في ذلك طاعتها

وكانت ولاية البيت في أول أمره بين بنى إسماعيل وأخوالهم من جرهم ثم استأثرت جرهم بها وبغت في الحرم وأكلت هدى الكعبة وكانت قبيلة خزاعة اليمنية قد هاجرت إلى مكة في حادثة سيل العرم فاتفقت مع كنانة على إخراج

جرهم من مكة فأخرجوها منها إلى اليمن وتولت خزاعة أمر البيت وهي التي ابتدعت فيه عبادة الأصنام ونشرت فيه وثنياتها اليمنية ويؤيد هذا أن معظم أسماء تلك الأصنام عني الأصل فهبل مذلا كان عند الين إله قوس قزح وهو عندهم حامى الابل فسمى من ذلك عند أهل الشمال هبل واللات كانت عندهم أم القمر أو زوجه وكان المعينون يسمونها أثيرت وسماها السبئيون حرمتو وكانت تسمى أحيانا إلات ولات وهكذا. ويقال إن عمرو بن لحي الخزاعي هو أول من سن هذه البدعة السيئة واستمرت خزاعة على البيت نحو ثمانمائة سنة وكان آخرهم حليل بن حبشية وكان له بنت تسمى حبي فزوجها قصي بن كلاب ابن مرة وأرصى له في بعض الروايات بولاية البيت وقال له أنت أحق بها من خزاعة فأبى عليه ذلك خزاعة فشى إليها برجال قريش وبعض قبائل العرب وقامت حرب بين القرينين انتهت بولاية البيت لقصى في أوائل القرن الخامس الميلادى وابتدأت بذلك إمارة قريش بمكة والنسب أراه أنها كانت رئاسات مختلفة كرئاسة سائر القبائل العربية فلم تصل إلى ملك ولا إمارة ولم يكن رئيسها من ملوك العرب ولا أمراءهم

قصي بن كلاب

كان قصي يسمى زيدا فلما مات أبوه وهو صغير تزوجت أمه في بني عذرة من قضاة واحتملته معها فسمى قصياً لبعده عن دار قومه فلما عاد في كبره إلى مكة وأخذ البيت من خزاعة وجمع قريشا حوله ممي جمعا وكانت قريش قبله متفرقة ذليلة فعزت به وارتفع شأنها وتيمنت به ففتحته طاعتها وصارت لا تفعل شيئا إلا بمشورته فاتخذ دار الندوة اراء الكعبة وجعل بابها إلى المسجد فكانت مجتمع الملأ من قريش في مهماتهم ودار مشورتهم وصارت قريش

فرفقتين : قريش البطاح وهى التى نزلت أبطح مكة . رقریش الظواهر وهى التى نزلت حول مكة . وكان يقال للأولین الضب للزومهم الحرم فقسم قصى الأبطح بين قريش فبنوا المساكن واتخذوا الدور وشرع فى بناء البيت من جديد فبناه رسقفه بخشب الدوم وجريد النخل ثم تصدى لأطعام الحاج رسقايته لأنهم أضياف الله وزواربيته وفرض على قريش خراجاً يؤدونه اليه فكانت له بهذا الرفادة والسقاية رضم اليهماف يده الحجابة والندوة واللواء والقيادة وحاز شرف قريش كله . وقد تنازعت بعد ذلك هذه المناصب وجاء الاسلام وهى موزعة بينها التوزيع السابق . ومكث قصى كذلك الى أن مات فدفنود بالحجون وكانوا يزورون قبره ويعظمونه

هاشم بن عبد مناف

لما مات قصى أوصى لابنه عبد الدار بمناصبه السابقة وكان أكبر أولاده ولكنه كان ضعيفاً وكان أخوه عبد مناف قد ساد عليه فى حياة أبيه فأوصى له أبوه بذلك ليحبر به تقصه فأقرت قريش له بذلك ولبنيه من بعده الى أن ظهر بنوعبد مناف على بنى عبد الدار ونازعوهم هذه المناصب فافترقت قريش بينهم وأجمعوا على الحرب وعقد كل فريق حلفاً على الآخر وأخرج بنوعبد مناف جفنة مملوءة طيباً لأحلافهم فى المسجد فغمسوا فيها أيديهم ثم تحالفوا ومسوا بأيديهم الكعبة فسمى حلفهم حلف المطيبين ثم سعوا فيما بينهم للصلح فاصطلحوا على أن يعطى بنو عبد الدار لبنى عبد مناف السقاية والرفادة فأخذها هاشم بن عبد مناف وكان اسمه عمرا وانما سمي هاشماً لأنه كان يهشم الخبز ويصب عليه المرق واللحم فى سنة شديدة مرت على قريش . وقد عظم شأن هاشم وارتفع قدره وحسده على ذلك أمية ابن أخيه عبد شمس فتنافرا الى

الكاهن المزاعى ففضى لهاشم على أمية وامتمرت بذلك المنافسة بين بنى هاشم وبنى أمية الى الاسلام

وكان هاشم فيما يقال أول من من لقريش رحلة الشتاء إلى الشام ورحلة الصيف إلى الحبشة وقيل إن رحلة الشتاء كانت إلى اليمن ورحلة الصيف إلى الشام رها الرحلتان المذكورتان في القرآن الكريم فالتسعت بهما معاش قريش وكثرت أموالهم يرى ابن خلدون أن هاتين الرحلتين من عوائد العرب في كل جيل فهما عنده أقدم من عهد هاشم ولكن رحلتا قريش كانتا أعظم شأنًا من غيرهما وكان العرب لا يتعرضون لهما تعظيما لقريش والحرم الذى تنتسب له

عبد المطلب بن هاشم

مات هاشم بن عبد مناف فترك ابنه عبد المطلب صغيرا وكان يسمى شيبة فرباه أخوه المطلب فقبل له عبد المطلب وكان المطلب بن هاشم قد قام بأمر الرقادة والسقاية بعد أبيه فلما مات قام بهما أخوه عبد المطلب فأحسن القيام بهما وأعاد حفر بئر زمزم فعثر فيها على غزالين من الذهب وأسيافا وأدراعا فجعل من الأسياف بابا للكعبة وحلاه بالغزالين

وفى عهده حدثت واقعة القيل وكان سببها أن أبرهة الحبشى بنى بيتا باليمن سماه القليس ليصرف به العرب عن الكعبة ويعهد بذلك لنشر نفوذ الحبشة فى كل بلاد العرب التى أصبحت مطمع جيرانها لتفرقها وتحاذلها فغضب لذلك رجل من فقيم فذهب إلى القليس ونجمه بالأقذار فغضب لذلك أبرهة وعزم على هدم الكعبة فسار إليها بجيش عظيم وركب أمامه على فيل تتبعه عدة أفيال على عادة الأحباش فدنا من مكة والعرب تهر أمامه لا تمنع شيئا عن بيتها فبعث رجالا اتهبوا أموال أهل مكة وفى ذلك ماثتا بعير لعبد المطلب فخرجت

قريش من مكة وتمحزرت في الجبال وأشد الله بيته بآية سباوية ذكرها في سورة
انفيل من القرآن الكريم وقال بعض أهل السير إنهم أصيبوا بالحصباء والجدري
وإنهما لم يريا في بلاد العرب الا بعد تلك الواقعة

وقد فرحت قريش بهذا النصر الالهي وياغت به جميع العرب وحملها ذلك
على المغالاة في أمور مناسكها فغيرت فيها ما كان معروفا بقباها من ملة أبيهم
ابراهيم وتركوا الوقوف بعرفة والاطاعة منها لأنها من الحل وقالوا نحن أهل
الحرم فلا نعظم غيره ومنعوا أهل الحل أن يأكلوا من الطعام الذي يأتون به
وأن يطوفوا الا في ثياب يأخذونها من أهل الحرم فان لم يجدوا طافوا عراة إلى
غير ذلك من بدعهم التي أبطأها الاسلام وأعاد هذه النسك إلى ما كانت عليه
في ملة ابراهيم عليه السلام

أحوال العرب

ومبلغ استعدادهم لقبول الوحدة العامة

قد يكون العرب في جاهليتهم قد وصلوا قبيل الاسلام إلى حالة تهيئهم
لقبول الوحدة العامة التي دعاها إليها فيمن دعاها من أمم العالم وقد يكونون لم
يصلوا إلى تلك الحالة فهذا أمر لا يترتب عليه إلا سهولة قبولهم لتلك الدعوة
أو صعوبته ولا يترتب عليه شيء في أصل تلك الدعوة وأنها كانت دينية من عند
الله أو طبيعية مترتبة على استعداد العرب لها وملاءمة الزمان والبيئة لظهورها
وإن كان بعض مؤرخي هذا العصر من غير المسلمين يحاول أن يصور ظهور
تلك الدعوة هذا التصوير ويجعلها دعوى سياسية مدنية لها أسبابها ومقدماتها

وتتأججها مثل كل دعوة سياسية مدنية
فالدعوة الدينية أيضا قد يكون لها أسبابها ومقدماتها مثل الدعوة السياسية
والله سبحانه وتعالى إذا أراد شيئا من ذلك قد بينه له أسبابه ومقدماته التي
تؤدي إلى نجاحه وقد يفاجئ الناس به ويتولى إنجاحه بدون أسباب ومقدمات
يهيئها له وقد يرسل الرسول إلى قومه فيقتلونه أو يهاكهم الله بآيات عذابه وله
في ذلك حكم يظهر بعضها لنا ويخفى بعضها علينا

فاذا عرفنا ذلك أمكننا أن ندرس أحوال العرب قبيل الاسلام من كل
نواحيها المختلفة غير متأثرين بشيء ربما يحيد بنا عن الوصول إلى الحقيقة في
في مبلغ استعداد العرب لقبول تلك الوحدة أو عدم استعدادهم لها

١) الحالة السياسية : كانت دول العرب قبيل الاسلام قد وصلت كل دولة
منها إلى آخر أمرها فاستولت الفرس على العراق واليمن والشام وأزالت الدول
العربية التي كانت متحركة فيها وخضع العرب للحكم الفارسي ورضوا عن طيب
خاطر به ولم يثوروا عليه وكفت المساعدة التي قدمها كسرى لسيف بن ذي يزن
في إخراج الحبشة من اليمن في رفع شأن الفرس بينهم وإعطائهم اسم الأحرار
وتسمية من سكن منهم اليمن الأبناء وهم أبناء أولئك الأحرار ولم يكونوا
يدرون أن كسرى لم يقدم ذلك مساعدة خالصة لليمن وإنما أراد أن يهدد بذلك
لضمها إلى ملكه وقد ضدها بعد موت سيف له وكانت الحبشة قد قست في
حكمها على العرب وحاولت أن تهدم الكعبة وهي رمز مجدهم وعظمتهم فلما
أخرجهم الفرس من جزيرتهم حددوا لها ذلك وصاروا يتعصبون لها ولا يأتقون
من حكمها . وقد بلغ من ميلهم إليها أن قرئشا وهم زعماء وثنية العرب أقاموا
معالم الأفراح في مكة حينما انتصر الفرس على الروم في الشام وأخذوه منهم

وكان عليهم أن يقيموا معالم الاحزان لانه لم يكن قد بقى أمام تلك الدولة الطامعة فى بلاد العرب إلا مكة وحجازها ونجده وتهامته وبغلبة الروم يزول أكبر منافس لها فى امتلاك تلك البلاد ومناهض لمطامعها فيها

وبلغ من ذلك أيضاً أن كسرى عزل النعمان بن المنذر عن الحيرة حينما رأى دولة المناذرة قد استعادت قوتها فى عهده ونشرت شيئاً من تفوذها بين العرب وخشى أن يحول ذلك بينه وبين مطامعه فيهم فولى مكانه إياس بن قبيصة الطائى ليمهد بذلك إلى القضاء على ملك العرب فى العراق وتعيين حاكم فارسى له فلم يتحرك لذلك أحد فى الجزيرة وأخذ النعمان يعرض نفسه على قبائلها فلم تقبله واحدة منها ولم يجد إلا بنى شييان يودعهم ماله ووعيلهم فيذهب إلى كسرى بعد أن لم يجد من طلبه بدا فيقتله وقد طلب بعد ذلك وداعه من بنى شييان فأبوا أن يسلّموها له فأرسل إليهم إياس بن قبيصة فى جيش من الفرس والعرب فاجتمعت عليه قبائل بكر كلها وهزموه فى يوم ذى قار بعد ظهور الاسلام بنحو ثلاث سنين وهى واقعة محلية لم تشتبك فيها الامة الفارسية مع الامة العربية بل كان بعض العرب يحارب بنى شييان مع الفرس ولم تكن لغرض سياسى يراد منه إعادة ملك العرب فى العراق أو نحوه وإنما كانت للألقه من تسليم ودائع النعمان وخوف الغاز بين العرب من ذلك وبعض المؤرخين يعطى هذه الواقعة أكثر من قدرها ويجعلها مبدأ نهوض عام بينهم واستعداد لقبول تلك الوحدة السابقة على أنها مع هذا كانت بعد ظهور الاسلام وكلامنا فى مبلغ استعداد العرب لقبول الوحدة قبيل ظهوره

ولا شك أنه يمكننا بعد ذلك أن نحكم بأن العرب من الناحية السياسية

ما كانوا يتطلعون إلى ملك سيامي عام تجمعهم وحدته وإنما كانوا قد وقعوا في ملك أجنبي رضوا به ومن لم يقع منهم فيه كان يتعصب له ولا يأنف أن يقع فيه أما قبائل البادية فكانت متعادية لا تترك الحروب فيما بينها ولا تفكر في وحدة تجمعها .

(٢) الحالة الدينية : وهذه الناحية أيضاً إذا نظرنا إليها نجد أنها لا تدل على شيء من قبول العرب لتلك الوحدة فبينما نجد أمة الروم قد اجتمعت على نصرانياتها وأمة الفرس قد اجتمعت على مجوسيتها نجد أمة العرب قد اجتمعت فيها كل الملل القديمة ففرقت أمرها ومزقت وحدتها وكنت تجمد فيها اليهودية في يثرب واليمن ، والنصرانية في العراق والشام ونجران ، والمزدكية في كندة ، وبعضهم كانوا صابئة ، وبعضهم كانوا مجوساً ، وبعضهم كانوا ماديين لا يؤمنون بالله ولا بعث ولا حساب

نعم ان الوثنية كانت دين كثرتهم ولكنها لم تأخذ شكلاً واحداً يجتمعون عليه مثل المجوسية في بلاد الفرس مثلاً بل كانت وثنيتهم ذات أشكال متعددة فمنهم من كان يعبد الملائكة ومنهم من كان يعبد الكواكب ومنهم من كان يعبد الاصنام الى غير ذلك من أشكالها وهذا الى ما سبق من قريش بعد حادثة الفيل من تفريقها في تلك الوثنية بينها وبين غيرها من القبائل العربية وتمييزها نفسها على غيرها فيها

وقد ظهر في العرب تفرق قبيل الاسلام دعوهم إلى ملة أبيهم ابراهيم من الايمان بالله وترك عبادة الاصنام ومموا من أجل هذا بالحنفاء مثل قس ابن ساعدة اليايى وأكثم بن صيفي التميمي ولكن أصواتهم كانت ضعيفة لم يسمع لها أحد ولم تهمل شيئاً لقبول تلك الوحدة ولم تجب لها قبيلة في أية ناحية من بلاد العرب

ولا يفوتنا أن تفرق بين دعوة هؤلاء الخنفاء ودعوة محمد صلى الله عليه وسلم فدعوتهم كانت الى أمر أو أمرين من أصول الإيمان عرفوها بعد ظهور اليهودية والنصرانية في بلاد العرب ولكنها لم تكن دعوة يهودية ولا نصرانية وانما كانت دعوة إصلاحية فقط في الوثنية العربية ، ولليهودية والنصرانية عقائدهما المتشعبة التي لم ينقل عن واحد من الخنفاء أنه دعا اليها . أما دعوة محمد صلى الله عليه وسلم فكانت الى دين جديد مستقل عام ذي أصول وفروع لاتعرف إلا بالوحي والتبليغ عن الله عز وجل

(٣) الحالة الاقتصادية : كانت الحالة الاقتصادية في بلاد العرب قبل الاسلام سيئة في الجملة إذا استثنينا قريشاً ورحلتها التجارية لأن العرب لم تكن تتعرض لها لمكان قريش من الكعبة المشرفة أما غير قريش فكانت بضائعه معرضة للغزو والنهب حتى إن كسرى نفسه ما كان يأمن على لظائمه إلى أسواق العرب إلا اذا أجازها له أحد عظمائهم فكسدت الأسواق التجارية في بلادهم بسبب قلة الأمن فيها وانتشر الفقر في بلادهم حتى وصل بهم الى قتل أولادهم خشية منه وكل أمة تصل الى هذه الحالة تنتشر بينها المطامع والأحقاد ولا يفكر واحد منها أن يأتلف مع آخر وانما يفكر فيما في يده ليسلبه منه ويسد به رمقه .

(٤) الحالة العلمية : قد تفكر الأمة في الوحدة العامة اذا وصلت الى حالة علمية تمكنها من التفكير فيما يعود عليها من تلك الوحدة والأمة العربية في جاهليتها كانت أمة تسود فيها الأمية الى درجة جعلت أم عصرهم يلقبونها لأميين (هو الذي بعث في الأميين رسولا) فكان للخراطات سوق رائجة فيهم وكان أرباب الخراطات هم زعمائهم وقادتهم وحكماؤهم من الكهان والعرافين

وزاجرى الطير وغيرهم وغيرهم من لا يحصى عددهم ، واذا كان زعماؤهم وحكامهم بهذا الشكل فهم أبعد من أن يفكروا فى تلك الوحدة أو يعرفوا ما وراءها من الخير للأمة . ولا تنكر أنه ظهر فيهم أناس أنكروا تلك الخرافات ولم يذعنوا لها مثل المرقش الأكبر وليبد بن ربيعة الذى يقول :

لعمرك ما تدرى الطوارق بالحصى ولا زاجرات الطير ما الله صانع

ولكن ذلك كان نقرا قليلا ضاع صوته فى وسط تلك الجبهة

(٥) الحالة الأدبية : وقد تكون الحالة الأدبية من أحسن حالات العرب فى ذلك الوقت ولكن الأدب لم يرق فيه إلا من حيث ألفاظه ومعانيه وبلاغة أساليبه . أما أغراضه فكانت فى مجلتها تساعد على تفريق تلك الأمة وإضعافها بالحروب التى كان يشيرها بينها وبتكريرها فى جمع المال الذى هو قوام سعادة الأمم وتحسين إتلافه لها واتفاقه بدون تعقل لارضاء مطامع أصحابه من الشعراء الذين جعلوا الشعر العربى قبيل الاسلام وسيلة لجمع المال ومالوا به عما يجب له حتى يكون رسول إصلاح بين الأمم وداعية نهوض لهم

والآن يحق أن نحكم مطمئين بأن العرب قبيل الاسلام لم يكونوا مستعدين لهذه الوحدة العامة التى دعاهم الاسلام اليها وبأن ذلك التألف الذى تم لهم به لم يكن عن استعداد له بل كان بتوفيق الله تعالى معجزة لرسوله محمد صلى الله عليه وسلم فهو الذى ألف بين قلوبهم وامتن فى القرآن الكريم بذلك عليهم (واذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتكم بنعمته اخوانا)

سيرة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم

قبل البعثة

(١) اختياره من العرب : كانت الأمم المعاصرة للعرب قبل الاسلام تمتاز عليهم بما ذكره كسرى للنعمان بن المنذر حين افتخر أمامه بالعرب على جميع الامم ، ففضل كسرى الروم عليهم في اجتماع ألفتها وعظم سلطانها وكثرة مدائنها وفضل الهند عليهم بحكمتها وصناعاتها وفضل الصين عليهم بكثرة صناعات أيديها ومهنتها في آلة الحرب وصناعة الحديد . وقد أراد الله تعالى باختيار نبيه محمد صلى الله عليه وسلم من هذه الامم الامة الالهية اعلاء شأن معجزته القرآنية ونفى أية شبهة للناس فيها فجعله أمياً ومن أمة أمية وأرسله بذلك الدين القيم ونزل عليه من الشرائع والعلوم في قرآنه الكريم ما لا يمكن أن يكون من أمي مثله في أمة أمية مثل أمته . وإلى هذا يشير قوله تعالى (هو الذي بعث في الاممين رسولا منهم يتلوا عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وارت كانوا من قبل لى ضلال مبين)

فهذا من جهة ومن جهة أخرى فان هذه الامم وإن امتازت عن العرب بمدنيتها إلا أن مدنياتها كانت قد وصلت الى طور شيخوختها في ذلك الوقت ولم يبق لها منها إلا ترف أفسد نفوسها وأضعفها وجعلها تخضع للوكرها خضوعاً أمحى . وهي مع هذا ترى لنفسها عظمة كاذبة ومجداً موهوماً وتذهب في ذلك مذهبا بعيداً تجهل فيه نفسها جهلاً مركباً فلو أرسل فيها مع ذلك نبي منها

لفعات معه ما فعل فرعون مع موسى وما فعات عاد مع هود وما فعات ثمود مع صالح ولتفعل الله معها ما فعل مع هذه الأمم فأهلكها بآية من آيات عذابه وما كان الله يريد للنسوة التي يريد أن يختم بها نبواته هذا المصير بل كان يريد لها نبوة رحمة وتعمير لا نبوة انذار وتدمير

أما العرب فكانت أمة بكرا وكانت نفوس أفرادها أقوى من نفوس أفراد تلك الأمم وإن كانت جماعتها أضعف منها بسبب تفرقها وتعاذيلها فكانت أقوى من هذه الأمم للنهوض بهذا الدين الجديد ولم يكن لها ملوك تخضع لهم هذا الخضوع الاعمى الذي كان يذهب بهم إلى مقاومة هذا الدين إلى الحد الذي يهلكهم الله به ولا تنكر أن العرب قاومت دينها مقاومة شديدة ولكنها خضعت في النهاية له ولو كان فيها ملك مثل كسرى أو قيصر لذهبت في مقاومة هذا الدين مذهبا أودى بها ومحان الوجود آيتها

ولم تكن الأمة العربية في أميتها تقل فضلا في أصلها ونسبها عن هذه الأمم التي كانت تمتاز عنها بملكها ومدنياتها بل كان لها نسبها الديني إلى اسماعيل وإبراهيم وسام ونوح عليه السلام ولها ماض بعيد في الملك من عهد عاد ومن أتى بعدهم من العرب العاربة وقد أراد الله بعد أن قدر لها ما قدر من موت ديني وسياسي أن يبعثها من جديد دينهض بها في الدين والسياسة ويجعل نهضتها عامة لكل الشعوب ليحيى الجميع فيها وينقضى عهد تسلط الشعوب بعضهم على بعض وموت فريق من البشر في حياة فريق آخر منهم

(٢) نسبه عليه الصلاة والسلام : هو محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم

ابن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن

معد بن عدنان . وينتهي عدنان إلى اسماعيل بن ابراهيم عليهما السلام في ثلاثين
أباً وقيل في أقل من ذلك وقيل في أكثر منه وإذا كان عدنان كما جاء في بعض
الروايات معاصراً لموسى عليه السلام فيكون ما بينه وبين اسماعيل نحو ما بين
موسى وإسحق بن ابراهيم عليهما السلام أربعة آباء فقط ، وهو قول من تلك
الأقوال فإن موسى هو ابن عمير (عمران) بن قهاث بن لاوى بن يعقوب بن
إسحق فيكون ما بين محمد صلى الله عليه وسلم واسماعيل عليه السلام على ذلك نحو
من أربعة وعشرين أباً ولكن عيسى عليه السلام وهو قبل محمد صلى الله عليه
وسلم بنحو ستة قرون كان بينه وبين ابراهيم اثنتان وأربعون أباً وقيل أربعة
وخسون فلا يعقل مع هذا أن ينتهى نسبه صلى الله عليه وسلم إلى اسماعيل
بذلك العدد فقط فلعل الذى فيه اشهر الآباء أولعل الذى بين عدنان واسماعيل
أكثر من أربعة آباء فلا يكون معاصراً لموسى عليه السلام ويقال إن سبب
الاختلاف فيما بعد عدنان أن قدماء العرب لم يكونوا أصحاب كتب يرجعون
إليها وإنما كانوا يرجعون إلى حفظ بعضهم من بعض ولكن هذا ينافيه ما روى
من أن الكتابة كانت معروفة في العرب من عهد نزار ومعد والذى يظهر لى
أن أبناء اسماعيل لم يبدأ ظهورهم كأمة لها شأنها ووجدتها ولغتها إلا من عهد
عدنان ومعد ونزار ويقال ان معداً ونزارا كانوا أول من كتب من العرب ففى هذا
الوقت بدأ ظهور اللغة العدنانية واستقلالها عن أصلها الحميرى والعبرى وبدأ
أهلها ينتشرون في الجزيرة وقيمون في بقاعها المختلفة مع المحافظة على لغتهم
الجديدة والالتئام الى الأصل الذى ظهرت في عصره وهو نزار وأبواه معد
 وعدنان ولم يعنوا بحفظ من قبلهم من الآباء الى اسماعيل عليه السلام فآل
أمرهم الى نسيانهم لعدم شهرتهم وكان أمرهم من هذين الأصلين المتباعدين في
الزمن (اسماعيل وعدنان) كأمر البشر من آدم ونوح عليهما السلام . وانك

لترى كل قبيلة من القبائل العربية تنتمي الى ذلك الأصل العدناني ولكن أين أبناء اسماعيل من الآباء الكثيرين الذين كانوا قبل عدنان ؟ لاشك أنهم موجودون في أولئك العرب العدنانيين ولكنهم اندمجوا فيهم وغلب العدنانيون عليهم حينما ظهروا بوحدتهم وذلك مثل ما اندمج من بني من العرب البائدة في العرب العاربة وصاروا كلهم أمة واحدة

وهذا نسبه عليه السلام من جهة أبيه . أما أمه فهي آمنة بنت وهب ابن عبد مناف بن زهرة بن كلاب وهو الجلد الخامس في نسبه من جهة أبيه فتجتمع معه فيه .

وقومه عليه السلام هم قريش سكان مكة وسدنة البيت بعد خزاعة وقد اختلف في قريش الذي ينتمون اليه ف قيل إنه قصي بن كلاب وقيل انه فهر وهو الأشهر وقيل انه النضر وقيل انه إلياس وقيل انه مضر والأقرب عندي أنه قصي بن كلاب لأنه هو الذي ثبت في التاريخ أنه جمع قومه بعد تفرقهم وأعاد لهم الرياسة في مكة بعد أن استأثرت بهاجرهم ثم خزاعة عليهم وبذلك سمي مجعاً وسمى قومه قريشاً لتجمعهم به ، والتقرش التجمع ، وهم لم يجمعوا ويعرف أمرهم كقبيلة ظاهرة متألقة متحدة إلا بعد قصي ، ومع هذا ظاهراً لما سميت بذلك في عهده دخل فيها كل فروعها بمكة ولم تقتصر على فرع قصي وحده ، ولعل الأقرب من كل ذلك أن هذا الاسم كان لقباً لهذه القبيلة لا لقصي ولا لغيره ولكنها لم تسم بذلك إلا من عهد قصي على ما رجحنا

(٣) ولادته : تزوج أبوه عبدالله أمه آمنة بنت وهب فلما دخل بها حملت به ولم يلبث أن توفي بعد حمله بشهرين ودفن بالمدينة عند أخواله بني عدى ابن النجار وكان قد ذهب في تجارة الى الشام فأدركته منيته بالمدينة وهو عائد من تجارته ، ولما تمت مدة حمله وضعت أمه في دار عمه أبي طالب وكان

شقيق أبيه من بين إخوته ثم أرسلت الى جده عبد المطلب تبشره فأقبل مسرورا ومباه محمدا ولم يكن هذا الاسم ذائعا في ذلك الوقت عند العرب ولم يكن يدر عبد المطلب أن هذا الاسم الذي ألقاه الله به هو معنى (البارقليط) الذي بشر الانجيل به ولكنها إرادة الله يسوق اليها خلقه من حيث لا يشعرون بها، وكانت ولادته في عام الفيل في صبيحة يوم الاثنين تاسع شهر ربيع الأول الموافق لليوم العشرين من ابريل سنة ٥٧١ من الميلاد المسيحي

(٤) — رضاعه: وكان من عادة قريش أن تلتبس المراضع في البوادي لأولادها يرون ذلك فيما يقال أقرب إلى السلامة والنجابة والفصاحة لأن المربي في المدن يكون قليل الذهن ضعيف العزيمة خجاءت نسوة من بني سعد ابن بكر من هوازن وهى من أفصح قبائل العرب يلتصقن أطفالا يرضعهم فكان هذا الطفل المملووظ بالحنانة الالهية من نصيب حليمة السعدية فكث عندها مدة تربو على أربع سنوات

والتماس السلامة والنجابة من البادية يمكننا أن نسله. ولكن التماس الفصاحة منها لا يمكننا تسليمه إلا أن يكون شأن قريش ومكة في ذلك العهد ك شأن المدن الإسلامية بعد ذهاب الفصاحة العربية منها باختلاط العجم بالعرب فكان أهلها يرسلون أولادهم إلى البادية لبقاء الفصاحة العربية فيها ولكن قريشاً في ذلك الوقت كانت مهد الفصاحة والبلاغة وكانت لهجتها أرقى اللهجات العربية فكيف تلتصق الفصاحة لأولادها من البادية اللهم إلا أن يكون المراد بها مطاوعة اللسان للكلام لا فصاحة لهجات البادية، وقد يكون ترف قريش في ذلك العهد بسبب ما كانت تدره عاجهم رحلتا الشتاء والصيف هو الذي سن فيهم تلك العادة لا غيره من ذلك ولا يزال هذا شأن المترفين إلى يومنا

(٥) — وفاة أمه : ولما أتم عهد الرضاع رجع الى أمه فأخذته الى المدينة لزيارة أحوال أبيه وفي عودتها منها أدركتها منيتها في الطريق ودفنت بالأبواء بين مكة والمدينة وكان ذلك في السادسة من عمره فحفظته مولاة أبيه أم أيمن وكفله جده عبد المطلب وكان يكرمه ويرق له ويتفرس فيه أمرا خطيرا في مستقبله ثم توفي جده وهو ابن ثمانى سنوات فكفله عمه أبو طالب وحذا في إكرامه حذو جده وكان يأخذه معه في أسفاره للتجارة فأخذه مرة الى الشام فلقية بقرب بصرى راهب يسمى يحيى فتفرس فيه وأخبر عمه بأنه يكون له شأن عظيم وحذره من اليهود ويقال إن سند هذه القصة ضعيف في كتب الحديث وكل رواياتها مرسلة ومن رواها عبد الله بن غزوان وهو منكر الحديث عند اللهبي ويزعم بعض المؤرخين الاوربيين أن محمدا صلى الله عليه وسلم أخذ عن هذا الراهب دعوته وقد كان صلى الله عليه وسلم في تلك السفرة في سن العاشرة أو قريبا منها وهى سن لا يمكنه من أخذ ذلك عنه وليس في تلك القصة أنه أخذ شيئا منه وقد كان أولئك الرهبان غارقين في النصرانية الى أذقانهم وفاقية ما كان يفكر أحدهم فيه هو إحداث اصلاح جزئى فيها لا هدمها بنبوة جديدة وشريعة أخرى تخالفها

(٦) اشتراكه في حرب القجار : قد ذكرنا حرب القجار في حروب العرب في الجاهلية واشتراكه صلى الله عليه وسلم فيه وهو ابن أربع عشرة سنة فكان ينبل أعمامه (يناولهم النبيل) وقد سئل بعد رسالته عن مشهده يومئذ فقال ما سرفى أنى لم أشهده إنهم تعدوا على قيوى : ومثل هذا القتال غير منكر في الاسلام فلا يقال إن حروب الجاهلية كانت حروبا آثمة ما كان يليق اشتراكه فيها خصوصا هذه الحرب التى وقعت في الأشهر الحرم وصميت بهذا ذلك الاسم

بجروب الجاهلية آثمة من جانب المعتدين فقط وكانت هذه الحرب بسبب قتل
البراض الكنانى عروة الرجال القيسى فقامت قيس بكها على قريش وكفانة
تأخذهم بذنب واحد منهم ولا يحمل البرىء ذنب المذنب

(٧) اشتراكه فى حلف الفضول : — وكان عند رجوع قريش من حرب
الفجار فتحالفوا على ألا يجدوا بمكة مظلوما من أهلها أو من غيرهم إلا قاموا
معه حتى ترد إليه مظلمته فخره صلى الله عليه وسلم مع أمهاته وكان فى دار عبدالله
ابن جدعان التيمى وقال فيه بعد الرسالة (لقد شهدت مع عمومى حلفاى دار
عبد الله بن جدعان ما أحب أن لى به حر النمل ولو دُعيت به فى الاسلام لأجبت)
ولا يريد من ذلك إلا تعظيم شأنه وإلا فالدعوة إلى نصرته المظلوم أصبحت
عامة بعد الاسلام ولم تبق حاجة إلى هذه الدعوة التى كانت خاصة بمكة ولو كان إليه
حاجة بعد ذلك فيها لأحياءها

(٨) زواجه بخديجة : كانت خديجة بنت خويلد الأسدية القرشية سيدة
ثرية ذات شرف ومال وتجارة وكانت تستأجر الرجال فى مالها وتضاربهم أيام
وقد مات عنها زوجها أبو هالة وترك لها ولدا اسمه هالة فسمعت بمحمد صلى الله
عليه وسلم وأمانته وكان حين شب قد اشتغل بالتجارة وشارك فيها السائب
ابن أبي السائب فطلبته ليخرج بماله إلى الشام وتعطيه أفضل ما كانت تعطى
غيره ، فسافر مع غلامها ميسرة ودرج لها ربما عظيما مرت به وجعلها ترغب
فى زواجه وهو يومئذ ابن خمس وعشرين سنة وكان سنها نحو الأربعين .
فأرسلت إليه تخطبه لنفسها وما كان لمثله أن يرد طلب هذه السيدة الفاضلة
ويجعل للفرق بين سنه وسنها قيمة فتل ذلك لا يكون إلا عن النفس الصغيرة
فأجاب طلبها وذهب مع أمهاته حتى دخل على عمها عمرو بن أسد فخطبوا منها

له فكانت له خير زوج وكان لها خير رجل وكانا مثلاً في حسن العشرة والوفاء للزوجية وولدت له أولاده كلهم مانعدا إبراهيم قائمه كان من منارة القبطية ولم يتزوج غيرها حتى ماتت بعد خمس وعشرين سنة خزن عليها أشد حزن وظل طول حياته يذكرها ويذني عليها ، وكان يعمل في مالها ويأكل من نتيجة عمله على أنها ما كانت ترض عليه بشيء منه فأصبح معها من ذوى الغنى واليسار بمكة وأمكنه بذلك أن يتفرغ في بعض أوقاته لأمور كانت تشغله من صفوه وقد امتن الله عليه بذلك بعد الرسالة فقال (ألم يجدك يتيماً فآوى ، ووجدك ضالاً فهدى ، ووجدك عائلاً فأغنى)

(٩) تعبده : كان لموقع مكة واشتغال أهلها بالتجارة أثر كبير في غناهم وأخذهم بحظ عظيم من الملذات والشهوات ولم يكن لهم دين يردعهم عن ذلك ويعرفون به الحرام والحلال حفظت عناية الله محمد صلى الله عليه وسلم من ذلك كله في صفوه وكان يقول عليه السلام (لما نشأت بغضت الى الأوثان وبغضت الى الشعر ولم أهتم بشيء مما كانت الجاهلية تفعله إلا مرتين كل ذلك يحول الله بيني وبين ما أريد من ذلك ثم ما هممت بسوء بعدها حتى أكرمني الله برسالته قلت ليلة لنفلام كان يرعى معى لو أبهرت لى غنمى حتى أدخل مكة فأعسر كما يسر الشباب فخرجت لذلك حتى جئت أول دار من مكة أسمع عزفا بالدقوف والمزامير لعرض بعضهم جلست لذلك فضرب الله على أذنى فممت فما أيقظنى إلا من الشمس ولم أقض شيئاً ثم عرأى مرة أخرى مثل ذلك) حفظ من ردائل الجاهلية كلها حتى كان أحسن قومه خلقاً وأصدقهم حديثاً وأعظمهم أمانة وأبعدهم عن الفحش فصفوه الأمين لما جمع الله فيه من تلك الأمور الصالحة وأما قوله تعالى (ووجدك ضالاً فهدى) فلا يراد من الضلال الوقوع فيما وقع

فيه قومه من ذلك وانما المراد به ما كان يعتريه من الحيرة في ذلك الوقت حين يفكر فيما يأخذ به نفسه في وسط ذلك التمسد الذي عم جميع الديانات فوجده الله ضالاً في ذلك محتاراً تأمها فهداه إلى دين الاسلام وقيل إنه يعني بذلك هدايته إلى التحنف قبل رسالته

وكان صلى الله عليه وسلم يقصد غار حراء من كل سنة شهراً فيتعبد فيه وكانت قريش تفعل ذلك في جاهليتها فكان يعبد ربه في ذلك الغار بالتفكير والاعتبار ويظم من يقصده من المساكين فاذا قضى ذلك الشهر رجع إلى مكة فيطوف بالكعبة ثم يقصد بيته وقد اختلفوا في طريقة عبادته قبل نبوته على مذاهب كثيرة والأرجح أنها كانت كما قلنا بالتفكير والاعتبار

(١٠) اشترأكه في بناء الكعبة : وكان ذلك وهو ابن خمس وثلاثين سنة لحاء سيل جارف فصدع جدرانها وزاد في توهينها من حريق حصل قبله فارادت قريش أن تهدمها وتعبد بناءها بشكل يليق بما وصلت اليه من غنى ووفرة وكانت قبل هدمهم لها بنية فوق القامة لاسقف لها وكان فيها حجرة تكبر فيها بعض هداياها فلما شرعوا في هدمها تهييوا منه لمكانها في قلوبهم. وتلك ظاهرة دينية وجد لها نظيرها بعد الاسلام حينما أريد هدم الكعبة وتعميرها سنة ٩٥٩ هـ فاضطربوا في ذلك وتعصب بعض العلماء على من أفتى بمحوها وهدمها وتعميرها فلما هابت قريش ذلك قام فيهم الوليد بن المغيرة فقال لهم أريدون هدمها الإصلاح أم الإساءة ؟ فقالوا بل الإصلاح فقال إن الله لا يهلك المصلحين، وشرع يهدم فتبعوه حتى وصلوا إلى أساس إسماعيل عليه السلام فوجدوا فيه مصفأ مكتوبة بالسريانية فلم يعرفوا ما فيها حتى قرأها لهم رجل من اليهود فاذا فيها كلام يتعلق بتاريخ إنشاء مكة هذا نصه : (انا لله ذو بكه خلقتها يوم خلقت

السموات والأرض وصورت الشمس والقمر) وقديظن أن في هذا
مبالغة ولكن تأويله ممكن وفي هذه الصحف السريانية أعظم دلالة على صحة
قصة اسماعيل في بناء الكعبة وإقامته بمكة فهو وأبوه عليهما السلام من العراق
وكانت لغة قومهما فيه هي السريانية

وقد اهتمت قریش ببناء الكعبة وأعدت لذلك نفقة ليس فيها مهر بنى ولا
بيع ربا واستحضرت بناء رومياً وتجاراً قبطياً وشرعت في البناء وجعل أشرافها
ينقلون الحجارة على أكتافهم وكان محمد صلى الله عليه وسلم يحمل معهم ورفعوا
بناءها ثمانية عشر ذراعاً وكان قبل ذلك تسعة أذرع ورفعوا بابها عن الأرض
بحيث لا يصعد إليه إلا بلرج وسقفوها من خشب سفينة كان البحر قد رمى
بها إلى الساحل فتحطمت ولكنهم لم يتموها على قواعد اسماعيل عليه السلام
لضيق النفقة الطيبة التي أرادوا بناءها بها فأخرجوا منها الحجر وبنوا عليه
جداراً قصيراً إشارة إلى أنه من الكعبة

ولما أرادوا إعادة الحجر الأسود إلى موضعه اختلفت أشرافهم فيمن يحمله
إليه وكادت تقع حرب بينهم في ذلك فقال لهم أبو أمية بن المغيرة الخزومي :
يا قوم لا تختلفوا وحكموا بينكم من ترضون بحكمه ، فقالوا نكل الأمر لأول
داخل من باب المسجد ، وكان أول داخل محمد صلى الله عليه وسلم ، فقالوا
هذا الأمين رضينا بحكمه ، فبسط رداءه ووضع عليه الحجر وقال لتأخذ كل
قبيلة بناحية من الثوب فحملوه كلهم حتى وصلوا إلى موضعه وزال بهذه الحكمة
المحمدية النزاع بينهم .

من البعثة الى الهجرة

(١) بعثته : مكث صلى الله عليه وسلم أربعين سنة بين قومه وقد عضه الله من الشرك وما كانوا عليه وكان بلا ريب يعرف فسادهم وإلا ما أحماه هذه المدة الطويلة ولكن نفسه لم تحدته بدعوتهم الى تركه وقد دعاهم الى ذلك بعض الخفاء قبله . ويمكننا أن نحزم بأنه لو لم يكف ذلك من قبل ربه لاستمر طول حياته في أمر نفسه ولم يهمه أمرهم ، فقد كان صلى الله عليه وسلم سهل الخلق من أول أمره ، جميل العشرة ، حسن الألفة ، وقد اكتسب بذلك محبة قومه له وكان لتلك المحبة أثرها في نفسه وكانت تقضى عليه طول هذه المدة بالأعضاء مما هم فيه ثلثا يفسد ما بينه وبينهم ويخسر محبتهم له وثناءهم عليه وما كان عليه في ذلك من حرج لأنه ما لم يكن هناك تكليف إلهي فكل شخص وما يراه من المصلحة في أمر نفسه مع قومه وقد كانت حالتهم تدعو الى اليأس من هذه الناحية فيهم .

وهذا دليل تقصى تاريخي نأخذه من حاله صلى الله عليه وسلم قبل الرسالة ونسوقه حجة لمن يطلب مثل هذه الحجج في عصرنا ونضيف الى ذلك أيضاً أنه مكث تلك المدة الطويلة لم تظهر عليه تلك الفصاحة الباهرة التي ظهرت عليه فجأة وكان من صغره يكره الشعر الذي كان أعظم مظاهر الفصاحة العربية فلا بد أن يكون ذلك أيضاً من أمر خارج عن نفسه وما هو إلا الرسالة الإلهية التي اختاره الله لها في وقت طغت فيه الوثنية على كل سكان البسيطة وأفسدت الديانتين السماويتين الباقيتين وكان أثرها في النصرانية أكثر منها في اليهودية فقالت النصارى ربوبية عيسى عليه السلام وأنه ابن الله وزعمت طائفة من

اليهود في عزير مازعمت النصارى في عيسى بل زعم كل من اليهود والنصارى أنهم أبناء الله وأحباؤه واتخذوا أجيالهم ورهبانهم أربابا من دون الله يلغون عقولهم معهم ويقبلون كل ما يقولونه لهم وما كانوا يرون فيه اجتهدا يقبل الصواب والخطأ بل كانوا يعتقدون فيهم مثل ما يعتقد بعض الفرق الإسلامية في أئمتهم من أنهم معصومون وما يربطونه في الأرض يربطه الله تعالى في السماء وهذه مرتبة الأنبياء والرسل لا مرتبة الأجيال والرهبان والعلماء وإن ائمتهم الاجتهاد الذي يقبل الصواب والخطأ فيأخذ الناس ما يصيبون فيه ويشركون الخطأ ويعذرونهم عليه

وكان أول هذه البعثة في السنة الحادية والأربعين من ميلاده صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين السابع عشر من شهر رمضان (٦ أغسطس سنة ٦١٠م) وذلك بنص القرآن الكريم على أن شهر رمضان هو الشهر الذي ابتدأ نزوله فيه وبقوله تعالى (وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان يوم التقى الجمعان) وكان التقاء الجمع يوم بدر في صبيحة يوم الجمعة السابع عشر من شهر رمضان

فبينما كان نائما في غار حراء جاءه جبريل عليه السلام فقال له : أبشر يا محمد أنا جبريل وأنت رسول الله إلى هذه الأمة ثم قال له : اقرأ ، فقال ما أنا بقارئ يعني أميته فأخذه فغطه بالخط (١) الذي كان ينام عليه حتى بلغ منه الجهد ثم أرسله وقال له : اقرأ ، فقال ما أنا بقارئ ، فغطه ثانية ثم أرسله وقال له اقرأ ، فقال ما أنا بقارئ ، فأخذه فغطه الثالثة ثم أرسله فقال (اقرأ باسم ربك الذي خلق ، خلق الإنسان من علق ، اقرأ وربك الأكرم ، الذي علم بالقلم ، علم الإنسان ما لم يعلم) فقرأها صلى الله عليه وسلم ثم انصرف جبريل عنه قال فهبت من نومي فكأنا مكتبت في قلبي كتابا

فترك صلى الله عليه وسلم الغار ورجع الى خديجة يرجف قلبه بما ألم به من الروع فقال لها (زملوني زملوني) لتزول عنه هذه القشعريرة وأخبرها بما حصل له وأدركه الخوف منه وخشى أن يحصل له شيء في نفسه فقالت له (كلا والله ما يخزيك الله أبدا ، إنك لتصل الرحم ، وتحمل الكل ، وتكسب المعدوم ، وتمين على نوائب الحق ، فلا يسلط عليك الشياطين أو الأوهام ، ولا مرأ أن الله اختارك لهداية قومك) ثم انطلقت به الى ابن عمها ورقة بن نوفل وكان عنده علم بالتوراة والإنجيل فأخبره بما حصل له فقال ورقة (هذا الناموس الذى نزل الله على موسى) وكان يعرف أن رسول الله الى الأنبياء هو جبريل عليه السلام ، وهذه القصة ترىنا أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن ينتظر أن يكف بهذه الدعوة ويدل سياقها الذى لاتصنع فيه على صدقه فيها بقطع النظر عن المعجزات التى أيد بعد ذلك بها وحق للنبي أن يحصل له ما حصل وأن يقوم بنفسه ما قام بها لأزل عهده بهذا الأمر وقد فعل ابراهيم عليه السلام مثل ذلك قبله وبعد أن مضى عهد على نبوته (وإذ قال ابراهيم رب أرنى كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبى)

وقد اطمأن قلب النبي صلى الله عليه وسلم بعد هذا بذلك وصار يطلب هذا الملك الذى رآه وأقطع عنه فترة ليشتد شوقه إليه وأرجح الأقوال فيها أنها كانت أربعين يوما وقد بلغ من شدة شوقه أنه صار يهيم من شدة وجده فى الجبال وصار كلما أتى ذروة جبل يبدو له أن يرى نفسه منها حذرا من قطيعة الله له على هذا الذى بدا منه عند رؤيته ملكه فيبينا هو يمشى اذ سمع صوتا من السماء فرفع إليه بصره فإذا الملك الذى جاءه بفارحراء جالس بين السماء والأرض فرعب أيضاً لرؤيته له هذه المرة فى اللحظة بعد أن رآه هناك فى النوم

فرجع الى أهله وقال (ذروني ذروني) فأنزل الله تعالى عليه (يأيتها المدثر قم
فأنذري وذكرك فأكبر وثيابك فطهر والرجز فاهجر ولا تمنن تستكثر
ولربك فاصبر)

(٢) إساراه بالدعوة : كانت هذه النبوة كما قلنا نبوة رحمة يراد منها
الوصول الى هداية المرسل إليهم لا إنذارهم وإهلاكهم فافتضى ذلك أن
يتأنف فيها ويسلك بها المسالك التي لا تؤدي بها إلى هذه الحالة فابتدأ رسول
الله يدعو سرا من يتوسم فيه الاجابة له وابتدأ بأهل بيته فأجابته خديجة
وأجابته علي بن أبي طالب وكان مقيا في بيته لأن أباه كان مقلدا كثير الأولاد
فكان في كفالته كأحد أولاده وأجابته مولاه زيد بن حارثة وكان قد تبناه
على عادة قومه وأجابته مولاته أم أيمن ثم دعا من غير أهل بيته صالحيه أبا
بكر فأجابته وناصره أعظم مناصرة في دعوته وأتى إليه بجميع من أصحابه
منهم عثمان بن عفان والزبير بن العوام وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي
وقاص وطلحة بن عبيد الله فأسلموا كلهم في نفر آخرين بلغوا نحو الأربعين
وهم المسمون بالسابقين الأولين ومنهم أبو عبيدة بن الجراح وسعيد بن زيد
وصهيب الرومي وعمار بن ياسر وعبد الله بن الحارث وأبو سلمة عبد الله بن عبد
الأسد وعثمان بن مظعون والأرقم بن أبي الأرقم ولم يكن فيهم من بنى هاشم
قوم النبي غير علي

وقد اختار رسول الله دار الأرقم ليجتمع بهم فيها ويعلمهم أحكام دينهم
وكانوا كلهم من شبان قريش والشبان أطوع الى مثل هذا من غيرهم لعدم تمكن
إلف الشرك من نفوسهم وجودهم بطول الزمان عليه وقد كان رسول الله
يحرص على إيمان كبراء قومه معهم ويحزنه إعراضهم عنه فأخبره الله بأن هذا
كان شأن الأنبياء من قبله لا يبادر إلى الإيمان بهم الا ذريات أقوامهم (فما

آمن لموسى الا ذرية من قومه على خوف من فرعون وملأه من شرهونه وإن يفتنهم وإن فرعون لعال في الأرض وإنه لمن المصرفين

ومكث النبي صلى الله عليه وسلم يجتمع بأولئك الشبان في تلك الدار المباركة نحو أربع سنين علمهم فيها أمور دينهم وثبته فيهم حتى امتزج بدمائهم وهان عليهم كل ما لقوه فيه ثم انضم اليه شابان عظيمان من أقوى شبان قريش (عمر ابن الخطاب وحمزة بن عبد المطلب) فعزوا بهما وألح عمر على رسول الله أن يظهر بدعوته فانتظر إلى أن أذن الله له في الجهر بها ثم جمع أولئك الشبان الذين وطئوا أنفسهم على بذل نفوسهم في الدعوة إلى دينهم وخرج بهم من تلك الدار التي كان يجتمع بهم فيها وسار بهم في صفيين عمر أمام أحد هما وحمزة أمام الثاني واخترق شوارع مكة إلى الكعبة المشرفة فصلى بهم وطاق بها ثم رجع بهم على هذا النظام إلى دارهم الأرقية فأصاب قريشا من ذلك كآبة لم يصبهم مثلها وابتدأ به عهد الصراع والجهر بالدعوة :

(٣) جهره بالدعوة : لبث النبي صلى الله عليه وسلم تلك المدة يدعو إلى الاسلام سرا وكان المسلمون يستخفون بصلاتهم في شعاب مكة فبينما سعد ابن أبي وقاص في نفر من الاصحاب يصلون في شعب من شعاب مكة ظهر عليهم نفر من المشركين وهم يصلون فناكروهم وعابوا عليهم ما يصنعون حتى قاتلهم فضرب سعد رجالا منهم بلحى بعير فشبهه فكان أول دم أريق في الاسلام ولم يكن بعد هذا وما كان من إلحاح عمر بد من الجهر بالدعوة فجهر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وأزل الله تعالى عليه قوله (فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين وأنذر عشيرتك الأقربين) وهم بنو هاشم وبنو المطلب (١) وبنو نوفل وبنو عبد شمس وأولاد عبد مناف وهذا أبلغها مما قصد به التلطف في تلك الدعوة

(١) المطلب بن عبد مناف وعم عبد المطلب بن هاشم ومجاهد في ص ٤٦ سبق قل

العامّة لتأخذ سبيلها إلى النجاة ولا يصل العناد فيها إلى علاجه بقمة مستأصلة
 لجمع أولاد بني عبد المطلب في دار أبي طالب وكانوا خمسة وأربعين وصنع لهم
 طعاما فلما أكلوا قال لهم : يا بني عبد المطلب إن الله قد بعني إلى الخلق كافة وإليكم
 خاصة وأنا أدعوكم إلى كلّين خفيفتين على اللسان : شهادة أن لا إله إلا الله وأنّ رسول الله
 فمن يجيبني إلى هذا الأمر ويؤازرني على القيام به ؟ فقال له على رضى الله عنه أنا
 يا رسول الله وكان أحدثهم سنا ولم يكذبوا العشر وسكت القوم فلم يجيبوا
 بشيء فقال لعلي اجلس ثم أعاد القول ثانيا عليهم فأجاب على وسكتوا وأعاد
 ثالثا فأجاب وسكتوا فقال له اجلس فأنت أخي ثم انصرفوا ولم يجب أحد منهم
 ثم جمع بني عبد مناف فقال لهم : ان الرائد لا يكذب أهله والله لو كذبت
 الناس جميعا ما كذبكم ولو غررت الناس جميعا ما غررتكم والله الذي لا إله إلا
 هو أني رسول الله إليكم خاصة وإلى الناس كافة والله لمتون كما تنامون ولتبعن
 كما تستيقظون ولتحاسبن بما تعملون ولتجزون بالاحسان إحسانا وبالسوء
 سوءا وإنما الجنة أبدا أو النار أبدا . فتكلم أقوم كلاما ليئا غير عمه أبي لهب بن
 عبد المطلب فانه قال له : تبالك ألهذا جمعتنا ؟ ثم قال : خذوا على يديه قبل
 أن يجتمع عليه العرب فان أسلمتموه اذن ذلتم وان منعتموه قتلتهم ، فقال أبو
 طالب : والله لنمنعه ما بقينا . ثم انصرفوا ولم يجب أحد منهم أيضا
 ثم دعا قريشا كلها إلى الاسلام وطاب أصدانهم وعبادتهم لها فكبر عليها
 ذلك ونابذته العداء بعد تلك المحبة التي كانت تظهرها له قبل نبوته

(٤) منهضة قريش له : ثم أخذ علماءها ورؤساؤها وسفهاؤها يجتهدون
 في ابطال دعوته ومناعتها فأما علماءها فدافعوا عن عبادتهم للاصنام وغير
 ذلك من شركهم بأن ذك ما وجدوا عليه آباءهم جيلا بعد جيل ولو كان
 باطلا ما بقوا عليه تلك الاجيال (بل قالوا انا وجدنا آباءنا على أمة وانا على
 آثارهم مهتدون) ثم قالوا في عبادتهم لتلك الاصنام انا لا نعبدها لذاتها ولكننا

نتقرب بعبادتها الى الله تعالى وكانت الاصنام في أصلها تماثيل أقيمت لأُناس صالحين بعد موتهم فأخذوا في تعظيمها حتى انتهى بهم الأمر الى عبادتها واعتقاد أنها تضر وتنفع وأن عبادتها تقرب إلى الله تعالى (وَمَنْ عْبَدَهُمُ الْإِلَاقِرْبُونَ إِلَى اللَّهِ زَلْفَى) فرد صلى الله عليه وسلم ذلك عليهم بأن الحق حق في ذاته والباطل باطل في ذاته ولو اتفقت عليه الآباء وتعاقبت عليه الأجيال (أو لو كان آباؤهم لا يعقلون شيئاً ولا يهتدون) وبأن تلك الأصنام لا تضر ولا تنفع ولا يصح أن تعبد ولو على ذلك الوجه والله لا يرضى أن تشاركه في العبادة تلك الأصنام التي لا تقدر أن تدفع الأذى عن نفسها ولا أن يتقرب بعبادتها إليه وما هي إلا أحجار منحوتة لا تمتاز عن غيرها من الحجارة الا بنحتها وتصويرها (يَأْيَا النَّاسِ ضَرْبٌ مِثْلُ مَا سَمِعُوا لَهُ إِنْ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ) .

فلما رأوا عجزهم في هذه الناحية صاروا إلى ناحية أخرى وطالبوه أن يثبت نبوته بمثل الآيات التي أرسل بها الأنبياء قبله واقترحوا عليه منها اقتراح المحتنتين الذين لا يريدون هداية وإنما يريدون عنادا وتعنتاً (وقالوا لَنْ تُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوتًا ، أَوْ تُكُونُ لَكَ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجِّرَ الْأَنْهَارَ خِلالَهَا تَفْجِيرًا ، أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زُحَمَتْ عَلَيْنَا كُسْفًا أَوْ تَأْتِيَ بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا ، أَوْ يَكُونُ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرَفٍ أَوْ تُرْقَى فِي السَّمَاءِ وَلَنْ تُؤْمِنَ لِرَقِيبِكَ حَتَّى تُنْزَلَ عَلَيْنَا كِتَابًا تُقْرَأُ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا) واقترحوا غير ذلك آيات كثيرة للتعصب والعناد لا لطلب الهداية . والافتناع حتى قالوا (اللهم إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حَجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ ائْتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ) ولم يقولوا إِنْ كَانَ هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ

فأعذنا إليه . وقد كان الله تعالى أرفأهم من أنفسهم فلم يجيبهم الى تلك الآيات التي يقترحونها لانه علم أنهم لا يؤمنون بها فيصيبهم من العذاب والهلاك في الدنيا ما أصاب من كان قبلهم من الأمم التي اقترحت على أنبيائها مثلها ثم لم تؤمن بها (وما منعنا أن نرسل بالآيات إلا أن كذب بها الأولون وثبتنا عود النافقة مبصرة فظلموا بها وما نرسل بالآيات إلا تخويفا) وكانت نبوته صلى الله عليه وسلم خاتمة النبوات فلم يرد الله تعالى أن يأخذهم بهذه الآيات التي لا يعذر من لا يبادر الى الايمان بها بل يؤخذ بعذابه العاجل في الدنيا عقب تكذيبه بها وجعل معجزته في القرآن الكريم الذي أنزله عليه لينظروا فيه ويتبصروا بآياته فيأخذهم بالاقناع ويسوقهم الى الايمان بالحجة فيكون أقوى في نفوسهم وأثبت في قلوبهم ولا يقاس به إيمان الأمم التي سبقتهم وهؤلاء بنو اسرائيل وقد أخذوا بمثل تلك الآيات المقترحة فلم يكادوا يخرجون من مصر وينجيهم الله من استعباد فرعون لهم ويفرقه في البحر أمامهم حتى عادوا يطلبون إلى موسى أن يتخذ لهم أصناما يعبدونها ونسوا تلك الآيات التي آمنوا بها (وجاوزنا بني اسرائيل البحر فأتوا على قوم يعكفون على أصنام لهم قالوا يا موسى اجعل لنا إلهًا كما لهم آلهة قال إنكم قوم تجهلون) وقد وقعوا بعد موسى في عبادة الأصنام مرارا كثيرة ؛ ولا تذكر أن المسلمين وقعوا إلى الآن في بدع كثيرة ولكن ذلك لم يصل بهم الى عبادة الاصنام كما عبدها بنو اسرائيل وهذا بفضل تلك المعجزة القرآنية الباقية وسوقها لهم الى الايمان بالحجة والبرهان لا بالتخويف والتبديد ، وقد كان حال الأمم في عهد موسى وقبل هذه النبوة المحمدية يلائمه أن يساقوا الى الايمان بمثل تلك الآيات لأنها كانت أمما متجبرة وملوكا غاية ولم يكن العلم قد مهد العقول الى الايمان بالحجة

والبرهان كما مهدها لذلك إلى عهد محمد صلى الله عليه وسلم
فهذا بعض ما كان من علماء قريش بآراء هذه الدعوة وأما ما كان من
رؤسائها وسفهاها فانهم أخذوا يوجهون الأذى إلى النبي وأصحابه وكان من أشدهم
أذى له جماعة سمووا لكثرة أذاهم بالمستهزئين ومن أشدهم أبو جهل عمرو بن
هشام وأبو هلب بن عبد المطلب وعقبة بن أبي معيط وهو الذي ألقى على النبي
سلي (١) جزور وهو ساجد يصلي بالكعبة والمسلمون ينظرون فلم يقدر أحد
منهم على القائه عنه لضعفهم ولم يزل ساجدا حتى أتت فاطمة بفتة فألقته عنه.
ومنهم النضر بن الحارث وكان من علماء قريش وكان إذا جاس رسول الله مجلسا
للناس يحدّثهم ويذكر ما أصاب من قبلهم قال النضر: هلموا يا معشر قريش فاني
أحسن منه حديثا ثم يحدث عن ملوك فارس وكان يعلم أحاديثهم ويقول ما أحاديث
محمد إلا أساطير الاولين. وهذا يعطينا نوعا آخر من مناهضة علماءهم لتلك
الدعوة.

وكان أكثر من أذى من المسلمين من لم تكن له عشيرة تحميه مثل بلال
ابن رباح وكان مملوكا لأمية بن خلف فكان يجعل في عنقه حبلا ويدفعه إلى
الصبيان يلعبون به وهو يقول (أحد أحد) لایشغل ذلك عن توحيد ربه وكان
يخرج به في وقت الظهيرة في الرضاء وهي الرمل الشديد الحرارة لو وضعت
عليه قطعة لحم لنضجت ثم يأمر بالصخرة العظيمة فتوضع على صدره ثم يقول له
لا تزل هكذا حتى تموت أو تكفر بمحمد وتعبد اللات والعزى فيقول (أحد
أحد) وقد مر به أبو بكر يوما فقال: يا أمية أما تتقي الله في هذا المسكين حتى
مضى تعذبه؟ فقال: أنت أفسدته فأنتقذه مما ترى، فاشتراه منه وأعتقه

ومنهم عمار بن ياسر وأخوه وأبوه وأمه وكانوا يعذبون بالنار فربهم النبي

(١) السلي جلدة يكون ضمنها الولد في بطن أمه

فقال : صبرا آل ياسر فوعدكم الجنة اللهم اغفر لآل ياسر . وقد مات ياسر وزوجه من العذاب أما عمار فنقل عليه العذاب وكان أبو جهل يجعله دروع الحديد في اليوم الصائف ويلبسه اياديا ؛ فقال عمار بأسانه الكفر يتقي بها هذا العذاب ؛ فقال المسلمون كفر عمار فقال عليه السلام : عمار ملئ إيماناً من فرقه الى قدمه ؛ وأنزل الله تعالى قوله (من كفر بالله من بعد إيمانه إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان ولكن من شرح بالكفر صدرا فعليه غضب من الله ولهم عذاب عظيم)

ومنهم خباب بن الارت وكانت مولاته أم أنمار تأتي بالحديد ذالحمة فتجعلها على ظهره ليكفر فلا يزيده ذلك إلا إيماناً وقد جاء مرة الى النبي فسأله أن يدعو الله لهم فقعده عليه السلام محمراً وجهه ثم قال : إن كان من قبلكم ليشيط أحدكم بأمشاط الحديد مادون عظمه من لحم وعصب ريبوضع المشاعر على مفرق رأس أحدكم فيشقى ما يعصفه ذلك عن دينه وليظنون الله تعالى هذا الأمر حتى يسير الراكب من صنعاء الى حضرموت لا يخاف إلا الله والذئب على غنمه ؛ وأنزل الله تعالى (ألم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمناً وهم لا يفتنون ؛ ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين)

وقد أودى المسلمون من غير هؤلاء الموالى رطردم أبائهم من درهم وأذاقوهم من العذاب ألواناً ومن الادانة صنوا فلم يزدتهم ذلك إلا ثباتاً في دينهم وحرصاً على اسلامهم

(٥) الهجرة الى الحبشة : اشتد أذى قريش على المسلمين ولم يقفوا فيه عند حد فقال عليه السلام لأصحابه : تفرقوا في الأرض فان الله سيجمعكم ، فسأله عن الوجه فأشار إلى أرض الحبشة وكان ذلك في السنة الخامسة من البعثة .

وانما اختار لهم الحبشة لأن أهلها كانوا نصارى أهل كتاب ولا يوافقون قريشا على عبادة الأصنام فاذا التجأ اليهم هؤلاء المسلمون وعرفوا سبب التجأهم اليهم لم يسيئوا اليهم ان لم يحسنوا جوارهم . وقد كان هناك يهود أهل كتاب في يثرب ولكن اليهود لهم من حالهم وطبيعتهم ما يمنهم من قبول من يلجأ اليهم من غيرهم وكان هناك أيضاً نصارى نجران باليمن ولكن اليمن كانت واقعة يومئذ في حكم الفرس وهم مجوس وكانت قريش تتعصب لهم وكان نصارى نجران عربا ربما يتعصبون لقريش بمصبيتهم ثم انه كان في علاقة الحبشة بقريش شيء من أيام حادثة الفيل وفي هجرة المسلمين اليها تعريف لها بدينهم وهودعوة عامة تقصد بها الحبشة وغيرها . فهاجر اليها عشرة رجال وخمس نسوة فيهم عثمان بن عفان وزوجه رقية بنت رسول الله وأبو سلمة وزوجه أم سلمة وعبد الرحمن ابن عوف ومصعب بن عمير والزيير بن العوام وعثمان بن مظعون وكانت له الامارة عليهم فأقاموا بها ثلاثة أشهر ثم رجعوا الى مكة لأنه لم تنيسر لهم الإقامة بالحبشة لقتلهم

وقد كانت هجرتهم الى الحبشة داعية لاشتداد قريش عليهم للجوئهم الى ذلك الأجنبي الذي لم ينسوا غزوه مكة وربما ظنوا أن المسلمين يريدون الانتصار به عليهم وحمله على غزو مكة انتقاما منهم فلم يمكنوا من رجوع من الحبشة الى مكة من الدخول اليها الا بمجير منهم فدخل أبو سلمة في جوار خاله أبي طالب ودخل عثمان بن مظعون في جوار الوليد بن المغيرة

فلما اشتد الأذى ثانيا عليهم هاجروا ثانيا الى الحبشة في السنة السادسة للبعثة وكانوا نحو ثلاثة وعشرين رجلا وعثاني عشرة امرأة فلما رأيت قريش كثرتهم هذه المرة أهمها أمرهم فأرسلت في أثرهم عمرو بن العاص وعمارة بن الوليد يهدايا الى النجاشي لكيلا يقبلهم في بلاده فأخبراه بأنهم يدعون الى دين

ابتدعوه لا يعرفه النجاشي ولا يعرفه قومهم فأرسل اليهم النجاشي فقال لهم :
 ما هذا الذي فارقتم به قومكم ولم تدخلوا في ديني ولا في دين أحد من هذه الملل ؟
 فكلّمه جعفر بن أبي طالب وبين له ما كانوا يعبدونه من الأصنام وما صاروا
 اليه الآن من عبادة الله وحده ، فطلب منه النجاشي أن يقرأ له شيئاً مما جاء
 به الرسول فقرأ له صدراً من سورة مريم ، فقال النجاشي : هذا والذي جاء به
 المسيح ليخرج من مشكاة واحدة ، فأخبره عمرو بن العاص بأنهم يقولون عن
 المسيح إنه عبد الله لا ابنه ، فسأل النجاشي جعفراً عما قال عمرو فقال :
 تقول فيه الذي جاءنا به نبينا هو عبد الله ورسوله وروحه وكلّمته
 ألقاها إلى مريم العذراء البتول ، فضرب النجاشي يده إلى الأرض
 فأخذ منها عوداً ثم قال : والله ما عدا عيسى بن مريم مما قلت هذا العود ،
 فأغضب هذا القول بطارفته ولكنه لم يحفل بهم وقال للمهاجرين اذهبوا فأنتم
 آمنون . ومن المحتمل عندى أن يكون الذي أَرْضَى النجاشي من جواب
 جعفر أن النصارى أيضاً يقولون عن عيسى أنه روح الله وكلّمته ولكن لذلك
 معناه عندهم وله معناه عندنا ولا يزال فريق منهم إلى الآن يحتج بما ورد في
 القرآن من هذا على صحة دعواهم في عيسى أنه روح الله وكلّمته صارت جسداً
 في رحم أمه مريم .

(٧) مقاطعتهم بنى هاشم والمطاب : فلما قدم عمرو بن العاص من عند
 النجاشي خائباً وبلغ قريشاً إكرام النجاشي لأوثك المهاجرين رأت أن الأمر
 جد فطلبت من بنى عبد مناف أن يسلموا اليهم رسول الله ليقنطروه أو ينهوه عن
 سب آلهم وتضليلهم ومشوا بذلك إلى عمه أبي طالب وقالوا له : إما أن تكفه
 عنا وإما أن تخلى بيننا وبينه فانك على مثل ما نحن عليه من خلافه فنكفيكه :
 فقال لهم أبا طالب قولاً رقيقاً وردم رداً جميلاً فانصرفوا عنه ولكنهم وجدوا

رسول الله ماضياً فيما كان عليه فعادوا اليه ثانياً بلهجة أشد من الأولى وطلبوا منه أن ينهائهم أو ينزلونه معه حتى يهلك أحد الفريقين ، فبعث أبو طالب الى النبي وأخبره بما قالوا ثم طلب منه أن يبقى عليه وعلى نفسه ولا يحمل من الأمر مالا يطيق ، فقال له : يا عم والله لو وضعوا الشمس في يميني والقمر في يساري على أن أترك هذا الأمر حتى يظهره الله أو أهلك ما تركته . ثم استعبر فبكى ثم قام ، فلما ولي ناداه أبو طالب فقال : أقبل يا ابن أخي ، فأقبل عليه ، فقال : اذهب يا ابن أخي فقل ما أحببت فوالله لأأسلمك لشيء أبداً . ثم دعا عصبته من بني عبد مناف الى أن يقوموا معه في حماية ابن أخيه وهو منهم فأجابوه بنو هاشم وبنو المطلب واتفقوا على ذلك مسلمهم ومشرکهم ولم يكن قد أسلم من بني هاشم إلا علي وأخوه جعفر واثنا عشر أو ثلاثة معهم وكان معظم المسلمين من غير الهاشميين والمطلبين وانحاز الى قريش من بني عبد مناف بنو عبد شمس وبنو نوفل وأبو لهب وحده من بني هاشم

وهنا يجب أن نعرف كيف جمع بنو هاشم والمطلب في ذلك بين شرکهم وحمايتهم لمن يسب ذلك الشرک فهل كانت العصبية هي التي دفعتهم الى ذلك كما يقول بعضهم ؟ ولا شك أن العصبية تضيع بازاء الدين والانسان يعادى في دينه أباه وأمه وأخاه ، فلا بد أن شيئاً غير العصبية هو الذي دفعهم الى ذلك ، لا بد أن الدعوة الى الاسلام كانت قد زعزعت عقيدة الشرک في نفوسهم فأصبحوا لا يغارون عليها كما يغار غيرهم عليها فهم كانوا ما بين متردد في دينه يؤثر الانتصار لعصبيته على الانتصار له وما بين مسلم يعطن إسلامه لمصلحة في ذلك له ، وعن أسلم بعد ذلك وكنتم إسلامه لمصلحة له العباس بن عبد المطلب فقد ذكر وأما أسلم عقب غزوة بدر ثم كتب عن قريش إسلامه وصار يكتب الى النبي بأخبارهم وقد كان العباس ذا وظيفة فيهم فلعله كان لذلك أيضاً أثر في اخفاء إسلامه عنهم . وهذا

هو المعقول في ذلك ولا يمكن أن تحملهم العصبية عليه مع اخلاصهم لشركهم وقد كان في هذا الموقف المضطرب مصاحبة كبيرة لهذه الدعوة فكانت قريش لا تشتط في أغصاب بني هاشم والمطلب لما ترى من ترددهم فتخاف أن يحملهم ذلك على تركها والانضمام صريحا الى هذه الدعوة فيكونون حربا عليهم ولا يكتفون بمناصرتهم السلبية لها وقد تشتط في اغصابهم ولكنها تعود قتلين لهم . وهذا كما حدث منها بازاءهم حينما انضموا الى أبي طالب في حماية رسول الله فقد تعاقدت على اخراجهم من مكة ومقاطعتهم فلا يبيعونهم شيئا ولا يتعاونون منهم شيئا وكتبوا بذلك صحيفة وضعوها في جوف الكعبة فأخرجوهم من مكة الى شعب أبي طالب وقيل أنهم خرجوا الى هذا الشعب من أنفسهم حينما اشتد الامر بعد ذلك بين قريش وبينهم فهددوا فيه حتى كانوا يأكلون العشب وكان لا يصلهم شيء من الطعام الا خفية ويكسوا على ذلك ثلاث سنين ثم قام خمسة من أشرف قريش يطالبون بنقض هذه الصحيفة وهم : هشام بن عمرو وزهير بن أبي أمية والمطعم بن عدي وأبو البختری بن هشام وزمعة بن الأسود ، فاتفقوا على ذلك لئلا فلما أصبحوا غدا زهير فطاف بالبيت ثم أقبل على الناس فقال : يا أهل مكة أنا كل الطعام ونابس اثياب وبنو هاشم والمطاب هاشكي لا يبيعون ولا يتعاونون والله لا أقدم حتى تشق هذه الصحيفة الظالمة القاطعة ، فقال أبو جهل كذبت ، فقال زمعة له : أنت والله أكذب مارضيئا كتابتها حين كتبت فقال أبو البختری صدق زمعة ، وفعل مثله المطعم ودشام وقام المطعم فشققها وكانت الأرض قد أكلتها فلم يبق فيها الا اسم الله وكان النبي أخبر بذلك مما أبا طالب فكان هذا من معجزاته فخرج القوم الى مساكنهم وزالت عنهم هذه الشدة وعاد رسول الله يدعو الى دينه في حمايتهم ولكنهم لم يابست أن فوجيء بموت زوجه خديجة ومعه أبي طالب وكان له خير عضد ومعين وكان ذلك في

السنة العاشرة من البعثة فسماه الرسول عام الحزن وقد اختلفوا في موت أبي طالب على الاسلام أو الشرك وذكر من ذهب الى أنه مات على الشرك أنه ما كان يكذب الرسول فيما جاء به بل كان يعتقد صدقه ولكنه لم يرض أن ينطق بالشهادتين إلى آخر لحظة من حياته مع الحاح النبي عليه بهما فنزل قوله تعالى « إنك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء وهو أعلم بالمهتدين » وهذا لا يكفي عندى في فهم موقفه بازاء هذه الدعوة وقد قدمت أن العصبية لا يؤثرها انسان على دينه ثم انه كيف يعتقد صدق هذه الدعوة ولا يقر بالشهادتين ويعرض نفسه لجزاء من كفر بها مع اعتقاده بصدقها والحق أن أبا طالب كان مؤمنا وكان النبي يعرف إيمانه ولكنه رأى أن يخفى إيمانه عن قريش لئلا ينالوه بالأذى وكان ذا مقام كبير فيهم فلم يشأ أن يعرضه لسفاهتهم ووافق الرسول على ذلك وربما رأى فيه مصالحة لدعوته ولقومه لأنه كان مع أذام له حريصا على إيمانهم ولا يحب أن يذهبوا في أذاه مذهبا يصيبهم به من العذاب في الدنيا ما أصاب الأمم قباهم وكان في ظهور أبي طالب بهذا المظهر مع حفظ منزلته بينهم مانعهم من أن يذهبوا في مقاومة هذه الدعوة ذلك المذهب بل كانوا يشتدون ثم يلينون رعاية له ولمن ظهر من بنى هاشم والمطلب بمظهره .

(٨) دعوته العرب : وجد النبي من قومه هذا الأعراس فولى وجهه إلى العرب يدعوهم إلى هذا الدين الذى أعرض قومه عنه فصار يعرض نفسه في موسم الحج عليهم وكان يقف عليهم بمعى فيقول : يا بني فلان إني رسول الله اليكم يأمركم أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وأن تخلصوا ما تعبدونه من دونه من هذه الانداد وأن تؤمنوا بي وتصدقوا بي وتمنعوني حتى أبين عن الله ما بعثني به . وكانت قريش تبعث وراءه من يصمد القبائل عنه ويقول فيه

مرة انه كاهن ومرة انه ساحر ومرة انه شاعر ومرة انه مجنون فكان أكثر القبائل يعرض عنه ولا يجيبه الا أفراد منهم مثل الطفيل بن عمرو الدوسي وكان شريفاً في قومه شاعرا نبيلاً فأسلم وتبعه كثير من قومه . ومثل ضمار بن ثعلبة من أزد شنوءة وكان صديقاً للرسول في الجاهلية فلما سمع ما يفترى أهل مكة عليه ذهب اليه ليدأويه فدعاه الى الاسلام فأسلم

(٩) قبول بعض البثرين دعوته : كانت يثرب المدينة الثانية في الحجاز بعد مكة وقد ذكرت بما يقرب من هذا الاسم في آثار المعينين وذكرها بطليموس اليوناني في كتابه في الجغرافيا وتقع في سهل ينحدر على هيئة الى الشمال فيحده منه جبل أحد ومن الجنوب الشرق جبل عسير وهما شعبتان من سلسلة جبال السراة التي تفصل بين نجد وتهامة ويحده من الشرق والغرب الحارتان (الشرقية والغربية) وأرضها طيبة خصبة وتجري بها بعد الأمطار أودية كثيرة تسيل من الجنوب ويكثر بها النخيل وشتاؤها بارد ممطر وصيفها معتدل وقد نزح اليها طوائف من اليهود حينما بطش الروم بهم في الشام قبيل الميلاد المسيحي وكانوا يعيشون بطونا مثل العرب لتقديم عهدهم بينهم فنهم بنو النضير وبنو قريظة وبنو قينقاع ويهود خيبر وغيرهم فاستثمروا هذه الأرض الخصبة وزرعوها وأنشأوا بها حصونا كثيرة تدفع عنهم غادية من يغير عليهم من العرب وغيرهم وكان يقيم بينهم عشائر من العرب من غسان وبنى سليم وغيرهم وقد كثر اليهود حتى صاروا بضعا وعشرين عشيرة لهم ٥٩ أطي (١) وكان للعرب ١٣ أطي ثم كثر العرب يثرب وجاء الأوس والخزرج من الأزد فنزلوا بها فنهم من لجأ الى غناء من الأرض لا ساكن به فنزل به ومنهم من لجأ الى قرية من قرأها فأقام مع أهلها ومكنوا في ضيق من العيش مع اليهود وقد عسفوا بهم وتجبروا عليهم فاستعانوا عليهم بالفساسنة ملوك الشام وهم من الأزد مثلهم فأوقعوا بهم

وظهروا عليهم وكان ذلك في القرن السادس الميلادي ثم أخذ الأوس والخزرج يفعلون مع اليهود مثل ما كانوا يفعلون معهم فكانوا يظلمونهم ويبغون عليهم فكان اليهود يندرونهم بما وعدت به التوراة من ظهور نبي يرفع شأن الموحدين على عباد الأصنام وكان كثير منهم يظنون أنه سيكون منهم ولا يزالون إلى الآن ينتظرون ظهوره ، ولكن نص التوراة صريح في أنه يكون من إخوانهم وهم بنو اسماعيل بن ابراهيم قوم النبي صلى الله عليه وسلم واليهود أبناء إسحاق بن ابراهيم عليهما السلام (ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ماعرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين)

وكان الأوس والخزرج يسمعون هذا الإنذار فيخيفهم ويحدث في قلوبهم تطلعا إلى هذا النبي المنتظر ولم يكن هذا يجعلهم يخفون من عداوتهم لأولئك اليهود لما جبلوا عليه من إرتهم لأنفسهم وذهابهم في ذلك مذهبا ينفض الناس فيهم ويجعل أولئك الوثنيين من الأوس والخزرج يؤثرون وتفتتهم على يهوديتهم ثم انقسم الأوس والخزرج على أنفسهم قبيل الاسلام وبعد ظهورهم على اليهود ووقعت بينهم حروب غلبت فيها الخزرج الأوس فأرادت أن تحالف قريشا على الخزرج فأرسلت اليها وفدا فيهم أنس بن رافع وإياس بن معاذ فسمع بهم النبي فأتاهم فجلس اليهم وقال لهم : هل لكم في خير مما جئتم له؟ فقالوا له وما ذلك؟ قال أنا رسول الله بعثني إلى العباد أدعوهم إلى أن يعبدوا الله ولا يشركوا به شيئا وأنزل على الكتاب . ثم ذكر لهم الاسلام وتلا عليهم القرآن ، فقال إياس بن معاذ وكان غلاما حديثا أي قوم هذا والله خير مما جئتم له ، فأخذ أنس حفنة من البطحاء فضرب بها

وجه إياس وقال: دعنى منك فلعمري لقد جئنا لغير هذا، فصمت إياس وقام رسول الله وانصرفوا الى بلدكم فحصلت حرب بينهم وبين الخزرج انتصر وافيها عليهم وهى حرب بعثت التى وقعت قبل الهجرة بخمس سنين وهى آخر حروبهم. وقد جاء فى الموسم الذى بعدها نقر من الخزرج الى مكة ستمائة رجل فيهم أسعد بن زرارة وجابر بن عبد الله فعرض عليهم النبي الاسلام فأسلموا وقالوا انه للنبي الذى توعدنا اليهود به فلا تسبقنا اليه وذكروا له أنهم تركوا قومهم وبينهم من العداوة ما بينهم وعسى الله أن يجمعهم به . فكان من أسباب هدايتهم مجاورتهم لليهود وسماهم منهم حديث ذلك النبي المنتظر وما كان بينهم من شقاق رجوا أن يزول بهذا الدين الجديد وما كانوا يشعرون به من نقص ديني بازاء مجاورتهم من اليهود وقد عاد هؤلاء نفر إلى بلدهم وهى ذلك البلد الخصب الطيب فدعوا أهلها إلى الاسلام فبادروا اليه حتى لم تبق دار من دورهم إلا وفيها ذكره وامتازت بهذا على مكة التى أثرت شدتها وصلابة أرضها فى نفوس أهلها وزدعت فيها زعامتهم للوثنية العربية غرورا شديدا بها وخوفا عليها أن تقلت منهم بهذه الدعوة فتعصبوا ذلك التعصب الأعمى عليها

فإذا كان الموسم المقبل وفد الى الحج اثنا عشر من الأوس والخزرج فيهم الستة الأولون ما عدا جابر بن عبد الله فاجتمعوا بالنبي عند العقبة وبايعوه على ألا يشركوا بالله شيئا ولا يسرقوا ولا يزنوا ولا يقتلوا أولادهم ولا يأتوا بهتان يفترونه بين أيديهم وأرجلهم ولا يعصونه فى معروف فأنف ففوا فلهم الجنة وإن غشوا من ذلك شيئا فأمرهم الى الله عز وجل ، وهذه هى العقبة الأولى وقد أرسل إليهم مصعب بن عمير وعبد الله بن أم مكتوم يقرئانهم

القرآن ويفقهانهم في الدين فانتشر الاسلام بهما في يثرب أكثر مما كان انتشر ولما كان الموسم الذي يلي البيعة الأولى قدم مكة كثير منهم للحج وكانوا يبلغون ثلاثة وسبعين رجلا وكان معهم امرأتان وبعض مشركيهن فكتبهم فكتبهم أمرهم عنهم وقابل وفد رسول الله فواعدهم المتابعة ليلا عند العقبة فلا تعلم قریش بأمرهم فذهبوا إليها في خفية الرجل والرجلين ورافقهما إليها الرسول ومعه عمه العباس وهو فيما يقال على شركه ، فلما اجتمعوا قال العباس لهم : إن محمدا منا حيث قد علمتم وقد منعناه من قومنا ممن هو على مثل رأينا فيه وإنه قد أبى إلا الانحياز إليكم والاحق بكم فإن كنتم ترون أنكم وافون له بما دعوتوه إليه ومانعوه ممن خالفه فأنتم وما تحملتم من ذلك وإن كنتم ترون أنكم مسلموه وخاذلوه بعد الخروج به إليكم فمن الآن فدعوه فإنه في عز ومنعة من قومه وبلده ؛ فقالوا قد سمعنا ما قلت ، ثم تكلم النبي فتلا انقرآن ورغب في الاسلام ثم قال : أبايعكم على أن تمنعوني مما تمنعون منه نساءكم وأبناءكم ، فبايعوه على ذلك ثم قال أحدهم يا رسول الله إن بيننا وبين الرجال حبالا وإننا قاطعوها فهل عسيت إن نحن فعلنا ذلك ثم أظهرك الله أن ترجع إلى قومك وتدعنا ؟ ويعني اليهود وكانوا قد عاهدوه حينما انقسموا على أنفسهم ووقعت تلك الحروب بينهم وضعف بها أمرهم ، فتبسم الرسول ثم قال : بل الدم الدم والهدم الهدم أنا منكم وأنتم مني أحارب من حاربتم وأسلم من سالمتم . وهذه هي العقبة الثانية أو الكبرى ، وكانت في السنة الثالثة عشرة من البعثة

وقد علمت قریش بتلك البيعة من بعض جواسيسها فذهبت إلى حجاج يثرب فأنكروها وحلف على ذلك مشركوهم لأنهم لم يعلموا بها ولكنها لم تطمش بذلك وزادت بعد ذلك وثوقا بها فأمرها وزادت في أذى المسلمين من

أبناءها فأمرهم النبي بالهجرة إلى المدينة وهو الاسم الذي أخذوا يغلب على يثرب حتى صار علما عليها وكانت هذه هي الفتنة الثانية بعد الفتنة الاولى التي هاجر وامنها إلى الحبشة فأخذوا يهاجرون اليها فرادى وجماعات حتى لم يبق بمكة غير من قعد به العجز عن الهجرة وغير الرسول وأبي بكر وعلى من القادرين عليها وكانوا يتسللون اليها خيفة قريش أن تمنعهم ولم يهاجر جبهة الا عمر رضى الله عنه لجراؤه عليها

(٩) هجرة الى المدينة : عزم صلى الله عليه وسلم على الهجرة الى المدينة بعد يعة العقبة الكبرى وكانت يعتها تدور على حياتهم له عند هجرته اليهم فرأى أن يهاجر أصحابه قبله اليها لئلا تقتنهم قريش أو تقتك بهم اذا هاجر قبائهم وما كان قلبه الرحيم بهم يطاوعه على أن يهاجر ويتركهم فلما رأته قريش أن أكثر أصحابه قد هاجر إلى المدينة وأنه أصبح له بها شيعه من أهلها حسبت للأمر حسابه وعلمت أنه لا بد مهاجر بعد أصحابه فاجتمعت في دار ندوتها تتشاور في أمره فأشار بعضهم بمنعه عن الهجرة وحبسه في دار تغلق عليه حتى يموت بها فلم يرضهم هذا لأنه إذا بقى حيا محبوبا بهذا الحال فلا يصبر عليه قومه ولا تتركه شيعته وقد كثرت هذه الكثرة ، وأشار بعضهم بتركه يهاجر ليستريحوا منه وتعود اليهم ألفتهم كما كانت فلم يرضهم هذا أيضا لأنهم خشوا أن يظهر أمره في دار هجرته فلا يتركهم بل يقتص بما فعلوه معه ومع أصحابه ، وأشار أبو جهل بقتله وأن تشترك فيه كل بطون قريش فبقي فيضربوه ضربة رجل واحد فيتفرق دمه فيهم ولا يقوى بنو هاشم والمطلب على حرب قومهم جميعا فيرضون بدينه وتفرق شيعته وتعود إلى دينها القديم ، فرضوا هذا الرأي وعزموا على تنفيذه وعينوا القتل واليلة التي ينفذون القتل فيها فعلم النبي بما دبروا وقد مضى على يعة العقبة أكثر من شهرين هاجر فيها من أشار

عليهم بالهجرة فبادر بتنفيذ ما عزموا عليه من الهجرة إلى المدينة وأخبر أبابكر بعزمه ليهاجر معه فعرض عليه أبو بكر إحدى راحتيه وهياً ما يلزم للسفر واصطحبا دليلاً خريتا (١) يأخذ بهما أقرب الطرق وخرجا في الليلة التي عينتها قريش للقتل من خوذة لأبي بكر في ظهر بيته ثم عمدا إلى غار بجبل ثور في أسفل مكة فاخفيا فيه ثلاثة أيام حتى اقتطع الطلب عنهما ثم خرج بهما الدليل حتى وصل إلى المدينة فنزل بقباء على بنى عمرو بن عوف في اليوم الثامن من شهر ربيع الأول (٢٠ سبتمبر سنة ٦٢٢ م)

(١٠) تشريعه بمكة: مضى عليه بمكة ثلاث عشرة سنة شرع فيها للمسلمين من الأصول والقواعد والاعيان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والصلاة والزكاة وغير ذلك ونزل فيها معظم القرآن وأكثر سوره وفيها الطويل والقصير وهو أكثرها وتسمى السور المسكية وتسمى الأخرى السور المدنية وفيها الطويل والتصير أيضا ولكن طواها أطول من الأولى

بعد الهجرة

في المدينة

كان أول ما أخذ النبي ﷺ يفكر فيه بعد هجرته إلى هذا الوطن الجديد الذي آمن أهله به أن ينظم حال أهله ويرتب العلاقات بين المهاجرين من قريش والأنصار من الأوس والخزرج وهو الاسم الذي اختاره الله لهم ليجمع بينهم به ويتسوا فيه ما كان في الجاهلية من العداء بينهم وكان في المدينة غير المهاجرين والأنصار أقلية من الأوس والخزرج بقيت على شركها مجاهرة به أو منافقة

(١) الخزيب الدليل الخاذق

فيه وكذا بطون اليهود السابقة فانه لم يسلم من اليهود بعد الهجرة إلا أفراد قليلون مثل عبد الله بن سلام وغيره ممن عرف أن هذا النبي هو المبشر به في التوراة وبقي جمهورهم على يهوديتهم لأنهم كانوا يظنون أن النبي المبشر به يكون من اليهود لامن العرب وأنه هو الذي يعيد لهم ساطنهم الزائل وملكهم الضائع فهم يطلبونه للدنيا والآخرة ولأنفسهم لاللعالم كله كأن الله لم يخلق في هذه الدنيا غيرهم ولم يعلموا أنه لابد بعد هذه النبوات الخاصة من نبوة عامة تكون خاتمة لها وأن طبيعتهم لاتصلح لهذه النبوة العامة . فكان لابد أيضا من تنظيم العلاقة بين المسلمين وبين هؤلاء اليهود والمشركين من أهل المدينة وقد اقتضى ذلك كله أن يقوم النبي لأول هجرته بهذه الأمور :

(١) إنشاء المساجد : كان النبي في مكة مضيقا عليه ممنوطا من اظهاريه فلما وصل في هجرته إلى قباء أعام فيها ليالى أسس فيها مسجد قباء وصلى فيه بمن معه من المهاجرين والأنصار ثم سار من قباء وكلامه على دور من دور الانصار يسأله أهلها أن ينزل عليهم ويأخذون بزمام ناقته فيقول : دعوها فلها مأمورة ، فلما وصلت إلى دار أبي أيوب الأنصارى من بنى النجار أخوال أبيه عبد الله بركت أمامها فقال : ها هنا المنزل ان شاء الله ، فاحتمل أبو أيوب رحله ووضعه في منزله وخرجت ولائذ بنى النجار بالدفوف يقلن :

نحن جوار من بنى النجار يا حبذا عهد من جار

فقال لمن : أتحيينى ؟ فقلن نعم ، فقال : الله يعلم أن قلبي يحبكن ، ونزل بدار أبي أيوب أياما ثم أخذ يبناء مسجده في مبرك ناقته أمام دار أبي أيوب وكان فيه قبور وبعض حفر ونخل فأمر بالقبور فنبتت وبالحفر فسويت وبالنخل فقطع وشرع في بنائه من اللبن وعمل فيه بنفسه حتى تم فسقفوه بالجريد وجعلوا

عمده من جذوع النخل وفرشوا أرضه بالحصباء وجعل عليه السلام قبلته إلى بيت المقدس ثم حولت إلى الكعبة وبني بجانبه حجرين إحداها لوجه زمعة والأخرى لمائفة ولم يكن له يومئذ غيرها ثم أضاف إليهما حجرا أخرى لأزواجه الآخر . وكان اليهود يستعملون البوق في الاعلان عن صلاتهم والنصارى يستعملون الناقوس فشرع الآن للمسلمين في الاعلان عن صلاتهم وهونداء مفهوم خير من صوتي البوق والناقوس

(٢) المؤاخاة بين المهاجرين والأنصار : لما بقيت أقاليم الأرض المزرج على شركها أراد رسول الله أن يجعل رابطة الاسلام بين المهاجرين والأنصار أقوى من رابطة النسب بين الأنصار وتلك الأقاليم المشتركة منهم فأخى بين المهاجرين والأنصار وجمعهم في دار أنس بن مالك وقال لهم : تأخوا في الله أخوين أخوين ، وكان هذا الإخاء على المواصلة والحق ، وجعل رابطة الاسلام فوق رابطة العصبية فيما لو قتل مثلا مشرك من الأوس والخزرج مسلما أو قتل مسلم مشركا منهما ، وأن يورث بهذا الإخاء بعد الموت دون ذوى الأرحام وقدمكنوا يتوارثون بذلك إلى أن نزلت آية الأقال بعد موقعة بدر (وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله)

وكان رسول الله قد أخى قبل هجرته بين من آمن به في مكة واتخذ عليا رضى الله عنه أخا له فلما أحدث ذلك الإخاء بالمدينة لم يترك فيه تلك الأخوة ولم يكن فيه أخوة بين مهاجرين غيرها وليس الرسول كغيره يسهل ترك أخوته فلهمذا لم يستبدل بأخوة على غيرها ثلاثين بذلك عليه

(٣) موادعة اليهود : ثم وادع يهود المدينة وماحولها وأقرهم على دينهم وأموالهم وصالحهم على ترك الحرب والأذى ولا يمينوا عليه أحدا وأن يبينهم النصر على من دهم يثرب وإذا دعوا إلى صلح يصلحونه ويلبسونه فانهم

يصلحونه ويلبسونه ، ثم وادع المشركين من الأوس والخزرج مثل ما وادع اليهود وقبل اسلام من تظاهر بالاسلام منهم ثم نافق فيه وأبطن الكفر وبهذا أصبح المسلمون في المدينة أمة وحدهم وبقي للعشائر استقلالها وعاداتها الاولى في الديات وفداء الأبرى ولكن على المسلمين جميعا أن يعينوا من ثقلت عليه دية أوفداء

شرح القتال

مكث النبي صلى الله عليه وسلم يدعو الناس إلى الاسلام بالسلم ثلاث عشرة سنة يتحمل فيها من الأذى والعذاب في نفسه وأصحابه ما ذهب بنفوس كثير منهم حتى أجاب له بذلك من أجابه من أهل مكة والمدينة ثم رأى أن يهاجر إلى المدينة فهاجر إليها وسالم من بقي من أهلها على دينه وأقره عليه وكل هذا يدل على أن الأصل في الدعوة إلى الاسلام أن تكون بالسلم وأن القتال حينما شرع فيه لم يشرع ليكون وسيلة من وسائل الدعوة إليه بل لأجل حمايته من أعدائه ودفع الأذى عن أهله فهو لا يصير إليه إلا مضطرا ويؤثر السلم عليه متى أمكن (وإن جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله إنه هو السميع العليم ، وإن يريدوا أن يخدعوك فإن حسبك الله هو الذي أيدك بنصره وبالمؤمنين وألف بين قلوبهم) وفي هذا أظهر دلالة على ميل الاسلام إلى مسالمة خصومه إذ يأمر المسلمين بالسلم إذا جنح خصومهم له ولو لم يكونوا مخاضين فيه بأن كانوا يريدون خداعهم به

وقد شرع القتال بعد الهجرة على هذا الأساس فلا يقصد منه أن يكون وسيلة في نشر الدعوة ولا أن يوجه إلى كل مخالف في العقيدة ولو لم يتقدم إلى أهلها بحرب أو أذى ، وهذه هي الآيات التي نزلت في شرع القتال تنادي بذلك

(أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله على نصرهم لقدير ، الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق إلا أن يقولوا ربنا الله ولولا دفع الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيرا ولينصرن الله من ينصره إن الله لقوى عزيز ، الذين إن مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ولله عاقبة الأمور) وكل الآيات التي نزلت بعد ذلك في القتال لا تخرج فيما تقصد اليه منه عن هذه الآيات ؛ وحديث (أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم) لا يخرج عن ذلك أيضا فالناس الذين أمر بقتالهم لا يقاتلون حتى يدعوا بالسلم إلى الاسلام فإذا ناروا قوتلوا وإذا لم يناوئوا ولم يؤذوا من يجيب منهم لم يقاتلوا لأن قوة الاسلام كفيلة بجذبهم اليه بدون قتال ماداموا بعيدين عن المناوأة التي تعمي صاحبها ولا تجعله يفكر في أمره بهدوء وحكمة ، والنبي ﷺ مأمور بتبليغ دعوته إلى كل الناس فلا بد له أن يبلغ دعوته اليهم وعليهم أن يجيبوا أو يسالموا ولا يصح لهم أن يناوئوا وإن الشرائع المعمول بها الآن لتكفل لكل داع إلى شيء هذا الحق مع أنه ليس مكلفاً بتبليغ دعوته من الله عز وجل فإذا وقعت حروب بسبب مناوأة المدعوين فتكون المأخضة فيها عليهم لاعلى من يدعوهم الا اذا كانت دعوته إلى شر ظاهراً أو أمر منكر لأنه ليس له حق في دعوته ؛ أما غيره فله الحق في الدعوة ولو كانت ترتب عليها تلك المناوأة ولا يمكن أحداً أن يسوغ منع دعوة صالحة لمناوأة ترتب عليها وما من دعوة صالحة حدثت في العالم وكان لها هذا الأثر العظيم في نهوضه الا وقوبلت بالمناوأة فلوسوغنا منعها لذلك لكان العالم الآن في حالة يرثى لها من التأخر والانحطاط والفساد والشقاء ومثل هذا في الضرر أن تمنع مقابلة مناوأة الدعوات الصالحة بمنزلها عند القدرة عليها لما يترتب على

ذلك من ضعف هذه الدعوات أو اختفائها وحرمان العالم من خبرها .
 وكانت قريش أول من شرع للمسلمين قتالها دون غيرها من العرب فلما اتحدوا معها على المسلمين شرع قتالهم كافة قال تعالى (رقتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة) وقد فعلت قريش مع المسلمين ما فعلت حتى أخرجتهم من ديارهم واستولت على أموالهم ولم تكف عن أذى الضعفاء من المسلمين الذين بقوا بينها ولم يمكنهم أن يهاجروا إلى إخوانهم بل عزمت على حرب المسلمين بالمدينة وأخذت تعد العدة لذلك وأرسلت إلى عبد الله بن أبي ركان رأس المنافقين بالمدينة : انكم آوئتم صاحبنا وإنا نقسم بالله لقاتلناه أو لنخرجنه أو لنسيرن إليكم بأجمعنا حتى تقتل مقاتلتكم ونستبيح نساءكم ، فسمع النبي بهذه الرسالة فذهب إلى ابن أبي فلم يجب قريشا إلى ما سألوه ، ثم ذهب سعد ابن معاذ معتبرا بعد الهجرة وزل على أمية بن خلف فلقبهما أبو جهل فقال له : ألا أراك تطوف بمكة آمنا وقد آوئتم الصباة أما والله لولا أنك مع أبي صفوان مارجعت إلى أهلك سالما ، فقال له سعد ورفع صوته : أما والله لئن منعتني هذا لأمنعنك ما هو أشد عليك منه طريقك على المدينة ، فقال له أمية : لا ترفع صوتك يا سعد على أبي الحكم سيد أهل الوادي .
 فلم يكن هناك بد من قتال قريش ومن يمالئها من العرب وأن تخلص مكة وهي أم القرى العربية من سلطان الوثنية المتغلب عليها وأن يطهر بيت الله من الاوثان القابعة فيه وإذا كان السلم لم ينفع في ذلك فليكن الحرب بعد أن استوجبهوا بإيذائهم الرسول وإخوانه المهاجرين واستمرارهم على أذى من بقي بينهم من المسلمين وتحرشهم بهم بعد هجرتهم وعزمهم على قتالهم حتى صار المسلمون في حالة خوف منهم وروى الحاكم أنه لما قدم النبي المدينة رمتهم العرب عن قوس واحدة ، فكانوا لا يبيتون إلا في السلاح ولا يصبحون إلا

فيه وتلك حالة لا يمكنهم أن يفرغوا فيها لأعمالهم واصلاح شؤونهم في دنياهم وأخراهم وقد رأى النبي أن يبدأ بالقتال قبل أن يبدؤه به بعد أن تلتفت معهم كل هذا التاطف من أول بعثته رمتي صار الامر الى انقتال فمن خطل الرأي أن يقال انه كان عليه ألا يقاتلهم حتي يبدؤوا بقتاله مع أنهم قاتلوه وأذوه وأخرجوه من وطنه وقد كان المسلمون قلة بين العرب فلم يكن من الحكمة أن ينتظروا حتى تجمع قريش العرب كلها عليهم والأعداء يحيطون من كل جانب بهم ولعل من حكمة ذلك أن يظهر لهم قوته حتى لا يطمعوا فيه وقد بدى القتال بسرية بعثها مع عمه حمزة يبلغ عددها ثلاثين رجلا من المهاجرين ليعترضوا عير القريش آتية من الشام فيها أبو جهل وثلاثمائة من المشركين فسار حمزة حتى وصل الى ساحل البحر من ناحية العيص (١) فصادف العير هناك فاما تصافوا لاقتال حمزة بين الفريقين مجدى بن عمر والجنبي

وقد بلغت السرايا والغزوات (٢) زهاء ٢٧ غزوة و٤٠ سرية ولا تخرج أسبابها وأغراضها عن هذه الأمور :

«١» استطلاع أخبار العدو وتخويفه ومنعه من الاستعداد للحرب مثل السرايا والغزوات التي حصلت قبل غزوة بدر الكبرى

«٢» الدفاع عن النفس والمال والدين مثل غزوة أحد والأحزاب وحنين

«٣» التقصاص ومقابلة العدوان بمثله كما في غزوة بني لحيان في السنة

السادسة من الهجرة للاقتصاص منهم بما قاتلوه من المسلمين يوم الرجيع

«٤» حماية الدعوة الاسلامية من غدر انقبائل مثل السرايا التي كانت بعد

فتح مكة

ولم يكن يقصد في هذه الغزوات والسرايا الحصول على الغنائم كما كان يقصد

(١) عرض من أعراس المدينة وناحية منها (٢) الغزوة ماخرج النبي

فيها بخلاف السرية

من حروب الجاهلية بل ذم في القرآن من يحارب من المسلمين لأجلها (تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة) وجاء في سنن أبي داود أن من حارب للغنائم لا أجر له . فكانت الغنائم تؤخذ فيها لا عن قصد وكانت تصرف في مصالح عامة ولا يقصد من الحصول عليها إشباع شهوة النفس

وقد سن للحروب الاملامية قواعد تسير عايتها ولم يكن للحروب قواعد تراعى فيها قبلها وذلك مثل مراعاة العهد ، وتحريم الغدر ، ومنع التخريب والافساد ، وتحريم قتل النساء والاطفال والشيوخ ، والاحسان إلى الأسرى وإطلاقهم بعد الحروب بفساء أو لجرد الاحسان والمن

أشهر الغزوات مع العرب

بدر الكبرى

تقع بدر بين مكة والمدينة على ٢٨ فرسخا من المدينة وفي سهل يحده من الشرق جبال ومن الغرب كشبان من الرمل وبه آبار كثيرة ونخيل وزرع وكانت بدر من منازل القوافل التجارية بين الشام والمدينة

وكانت قريش في السنة الثانية من الهجرة خرجت بأعظم غير لها إلى الشام حتى لم يبق بمكة قرشى أو قرشية لها منقال فصاعدا إلا بعث به في تلك العير وكان على رأسها أبو سفيان بن حرب ومعه بضعة وعشرون رجلا فخرج لها الرسول في جمادى الأولى حتى بلغ العشيرة فوجدها قد سبقته إلى الشام فرجع إلى المدينة ينتظر رجوعها فلما سمع برجوعها ندب إليها أصحابه فخرج لثلاث ليال خلون من شهر رمضان في ثلثة وثلاثة عشر رجلا وترك على المدينة عبد الله بن أم مكتوم ولم يكن معهم إلا فرسان وسبعون بعيرا . يعقبونها

وخروجه عليه السلام هذا اتقدر في حين أن العير لم يكن معها إلا بضعة وعشرون رجلا يدل على أنه لم يكن يقصد العير وحدها وإنما كان يقصد جهاد العدو الذي كان يعلم أنه لا بد أن يخرج لحماية تجارتها ولو كان يقصد أخذ التجارة وحدها لم يكن هناك ما يؤخذ عليه بعد أن سلبتهم قريش أموالهم وأخرجتهم من ديارهم.

فلما دنا أبو سفيان من الحجاز تجسس الأخبار فعرف أن المسلمين خرجوا له فاستأجر ضمضم بن عمرو الغفاري فبعثه إلى مكة فأناها وقد جدد بعيره وحول رحله وشق قميصه وصاح (يا معشر قريش اللطيمة اللطيمة أموالكم مع أبي سفيان قد عرض لها عجد في أصحابه لا أرى أن تدركوها الغوث الغوث) فأدركتهم حميتهم ونفروا سراعا ولم يتخاف من أشرافهم إلا أبو لهب بن عبد المطلب وأراد أمية بن خلف أن يتخاف فلم يزل به أبو جبريل حتى خرج وكذلك عزم جماعة من أشرافهم على التخاف فغيب عليهم ذلك فخرجوا وكان عدد من خرج منهم تسعمائة وخمسين رجلا معهم مائة فارس وسبعمائة بعير.

ولما بلغ النسي الروحاء (١) جاءه الخبر بمسير قريش بهذا العدد لحماية عيرها وإن العير ستصل بدرا غدا أو بعد غد فجمع أصحابه وقال لهم : أيها الناس إن الله قد وعدني إحدى الطائفتين أنها لكم العير أو النقيض ، فأراد بعضهم للعير لما فيها من المال وقلة من بها من الرجال (وإذ يعدكم الله إحدى الطائفتين أنها لكم وتودون أن غير ذات الشوكة تكون لكم) وفي هذا دليل أيضا على أنه كان يقصد من تلك الغزوة القتال لا المال ، فقام المقداد بن الأسود فقال : يا رسول الله امض لما أمرك الله والله لو مرت بنا إلى برك النقاد (٢) لجالدنا معك من دونه

(١) موضع على ثلاثين ميلا من المدينة في جنوبها الغربي

(٢) موضع أقصى أراضي هجر

حتى تبلغه ، فدعا له بخير ثم التفت إلى الأنصار يأخذ رأيهم لاثمهم بايعوه في العتبة على نصرته ما دام بين أظهرهم ولم يبايعوه على أن يماربوا معه خارج ديارهم ، فقام سعد بن معاذ سيد الأوس فقال مثل ما قال المقداد فأشرق وجهه وسر بذلك وقال : أبشروا والله لكأنى أنظر إلى مصارع القوم

ثم ارتحل بهم حتى صار قريبا من بدر فبلغه أن أباسفيان ساحل بالعرير فنجبا وان قريشا وراء وادي بدر وكان أبو سفيان أرسل اليهم يطلب منهم العودة لنجاة العير فقال أبو جهل : لانرجع حتى نحضر بدرا فنقيم فيه ثلاثا ننحر الجزر ونطعم الطعام ونسقى الحمر وتسمع بنا العرب فلا يزالون يهابوننا أبدا فأشار الأخنس بن شريق النقي حليف بني زهرة عليهم أن يرجعوا فرجعوا ورجع معهم بنو عدي ثم سار من بقي منهم حتى نزلوا عذرة (١) الوادي التصوي عن المدينة في أرض سهلة لينة أما المسلمون فساروا حتى نزلوا بعذرة الوادي الدنيا من المدينة في أرض سبخة لأماء فيها ثم ساروا حتى نزلوا على أول ماء من بدر فأتى الحباب بن المنذر رسول الله وقال له : يا رسول الله أهذا منزل أنزلك الله أم هو الرأي والحرب المكيدة ؟ فقال بل هو الرأي والحرب والمكيدة فأشار عليه بأن ينهض حتى ينزل أدنى ماء منهم ثم يغور ماعده من القلب (٢) حتى لا تجرد قريش ماء تشربه . فوافق النبي على ذلك وفعل كما أشار لينقطع أمل قريش في الشرب من ورأهم وبنوا للنبي عريشا فوق تل مشرف على ميدان الحرب ليشراف منه على القتال إذا دار

وجاءت صبيحة ١٧ من شهر رمضان فترأى الجمعان على عدوق الوادي فنظم عليه السلام صفوف المسلمين ولاصق بينهم حتى صاروا كأنهم بليان مرصوص وكان بعض زعماء قريش قد تهب القتال وأشار عليهم أن يرجعوا ولا يثروا

(١) خاطبه (٢) الآبار جمع قليب

الحرب فلم يسمعوا له وابتدأ القتال بين الفريقين بالمبارزة فخرج من صفوف
المشركين ثلاثة : عتبة بن ربيعة بن عبد شمس وابنه الوليد وأخوه شيبة ، فخرج
لهم ثلاثة من الأنصار فلم يرضوا بهم وطلبوا أكفأهم من بني عمهم فخرج
لهم حمزة بن عبد المطلب وعبيدة بن الحارث بن المطلب وعلى بن أبي طالب فلم يعجل
حمزة شيبة أن قتله ولم يعجل على الوليد أن قتله واختلف عبيدة وعتبة ضربتين كلاهما
جرح صاحبه فحمل على حمزة على عتبة فذفعا عليه واحتملا عبيدة إلى صفوف
المسلمين . ثم ابتدأ بعد ذلك الهجوم بين الفريقين والنبي في عريشه ومعرفته
أبو بكر وحارسه سعد بن معاذ فصار يدعو ربه ويقول (اللهم أنشدك عهدك
وعهدك اللهم إن شئت لم تعبد) فقال له أبو بكر : حسبك فان الله سينجز لك
وعدك ، فخرج من العريش وهو يقول (سيهزم الجمع ويولون الدبر) فلم تكن
إلا ساعة حتى هزموا وقتل جمع من مناديدهم فيهم أبو جهل وأمية بن خلف وأمر
منهم نحو سبعين منهم النضر بن الحارث وعقبة بن أبي معيط فأمر النبي بقتلهم
لما كان منهما من شدة الأذى للمسلمين بمكة

واذا نظرنا إلى قلة عدد المسلمين واستعدادهم للقتال وكثرة عدد المشركين
واستعدادهم وجدنا أن هذا النصر لم يتم للمسلمين بحسن استعداد ولا بكثرة
عدو وأن بعضهم لم يكن ينتظره وكان يفضل لقاء العير على النفي خشية منه
ولأنه خرج ولم يتعمأ لقتاله وانما تم لهم النصر بتأييد الله واغترار قريش بكثرتها
وقد أيدهم الله بآيات من عنده كان لها أثرها في تثبيت قلوبهم والقاء الرعب في
قلوب أعدائهم حتى كانوا يتهيبون قتالهم قبل لقاءهم ويبدون ذلك مرة منهم بعد
مرة وقد قال الله تعالى في ذلك (ولقد نصركم الله لبيدر وأنتم أذلة)

وقد أرسل النبي من بشر أهل المدينة بنصرهم وكان المنافقون واليهود
قد أرجفوا بالرسول والمسلمين ففرحوا بذلك ثم قفل راجعا إلى المدينة وقسم

الغنائم بينهم كما أنزل الله في سورة الأنفال التي نزلت في هذه الغزوة وكانوا قد
اختلفوا في قسمتها كما اختلفوا في أمر الأسرى فأشار عمر بقتلهم وأن يتولى
قتلهم أقرباؤهم من المهاجرين فيقتل كل مهاجر قريبه من المشركين وأشار أبو
بكر بعدم قتلهم وأن يطلقوا بقاء يؤخذ منهم فيكون قوة للمسلمين عليهم
وهم أهلهم وأقرباؤهم وعسى الله بعد ذلك أن يهديهم ، فقال عَلَيْهِ السَّلَام : إن الله
ليلين قلوب أقوام حتى تكون ألين من اللبن وإن الله ليشدد قلوب أقوام
حتى تكون أشد من الحجارة وإن مثلك يا أبا بكر مثل إبراهيم قال (فن تبغى
فانه منى ومن عصاني فانك غفور رحيم) وإن مثلك يا عمر مثل نوح قال (رب
لا تذر على الأرض من الكافرين ديارا) ثم اختار رأى أبي بكر وأطلق
الأسرى بالتداء للقادرين عليه ومن على غير القادرين وكلف من يعرف القراءة
والكتابة منهم بتعليم عشرة من اطفال المسلمين وفي هذا عناية منه بنشر
هذا النوع من التعليم الذي تعنى به الأمم الآن لتثقيف أمته ومحاربة
الامية التي كانت منتشرة فيها

وقد ذكروا هنا ان الله لم يرض بعد ذلك بالتداء وأن النبي اختار رأى
أبي بكر بجتهاده لا يوحى من الله له فانزل الله في عتابه من سورة الأنفال التي
نزلت في هذه الغزوة (ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض
تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة والله عزيز حكيم لولا كتاب من
الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم) ولا يخفى أن رأى أبي بكر هو الموافق
لما ذكرنا فيما تمتاز به الحروب الاسلامية من الرفق بالأسرى والاحسان إليهم
وقد قتل في هذه الغزوة صناديد قريش وقتل شخصان من الأسرى كانا من
أولئك الصناديد ولم يبق في الأسرى الا أناس لم يقدموا للمسلمين في مكة من
الأذى مثل ما قدم أولئك الصناديد وما قيمة هؤلاء السبعين إذا أطلقوا من

الامر واستعملت معهم الرحمة بخائب ما تكفل الله به من نصر رسوله وقد نصره بيد وهو في تلك القلة

والحقيقة أن الله كان أمر المسلمين قبل البدء في القتال بالألا يرفقوا في قتال المشركين ويراعوا القرابة بينهم فيظفروا بهم وكانت المصلحة في ذلك الوقت تقتضى هذه الشدة في قتالهم لقلة المسلمين في بلاد العرب وكثرة المشركين المحيطين بهم وقد قال الله تعالى في ذلك من هذه السورة (سألتى في قلوب الذين كفروا العجب فاضربوا فوق الأعناق واضربوا منهم كل بنان) فأمرهم الله بقتلهم فقط ولم يأمرهم بأسرهم وكان ذلك رأى سعد بن معاذ حتى أنه لما وضع المسلمون أيديهم يأسرون نظر رسول الله إليه فوجد في وجهه الكراهية لما يصنع أقوم فقال له : لكأنك يا سعد تكره ما يصنع القوم ، فقال : أجل والله يا رسول الله كانت أول وقعة أوقعها الله تعالى بأهل الشرك فكان الأشخان في القتل أحب إلى من استبقاء الرجال ، وكان الرأى رأى سعد لولم يقع منهم إظهار الأمر على القتل فأصبحوا في حالة جديدة غير الحالة التي ورد فيها الأمر بالقتل فرأى الرسول أن ينتظر حتى ينتهى القتال ويأخذ رأى أصحابه في أولئك الأسرى . فنزلت آية (ما كان لنبي أن يسكون له أسرى) لعتابهم على ذلك وإيثارهم الأمر على القتل طمعا في المال والجهاد في الاسلام لا يصح أن يكون لهال القصد الأول فيه وقد خوطب النبي في الآية والمراد أصحابه الذين وقفوا في هذه المخالفة . وقال ابن السبكي إن معنى الآية ما كان لنبي غيرك أن يكون له أسرى فعند ذلك من خصائصه وجعل الآية مسوقة لهذا الاعتبار أو عتاب أصحابه ولا شك أن قوله تعالى بعد ذلك (تريدون عرض الدنيا) صريح في أن الآية يقصد منها عتاب الأصحاب لا اثبات ذلك الأمر الذي قال به ابن السبكي

ويؤيد ما نذهب اليه ان أخذ الفداء حصل قبل غزوة بدر بدون انكار
وذلك في سرية عبد الله بن جحش وكانت من أجل غير لقريش فاستاقت العير
وأمرت عثمان بن عبد الله بن المغيرة والحكم بن كيسان فطلب المشركون فداءهما
فقبل رسول الله وأطلقهما

غزوة أحد

أحد جبل بالشمال الشرق للمدينة وكانت فيه تلك الغزوة بين المسلمين
وقريش . وذلك أن قريشا عز عليها ما أصابها في غزوة بدر وأصبحت لاتأمن
على تجارتها إلى الشام فأرصدت ربحها من العير التي أقبل بها أبو سفيان لحرب
المسلمين وكان نحو خمسين الف دينار فاجتمع في السنة الثالثة للهجرة من قريش
ثلاثة آلاف رجل ومعهم الأحابيش وهم أصحابهم من بني المصطلق وبني الهون
ابن خزيمه وكان معهم أيضا أبو عامر الراهب الأومى وعدد ممن كان على شاكلته
ممن كره الاقامة مع المسلمين بالمدينة وكذا جماعات من أعراب كنانة وتهامة
ثم خرجوا إلى حرب المسلمين ومعهم القيان والدفوف والمعازف والنجور
واصطحب أشرافهم نساءهم لكيلا يضعفوا في القتال كما ضعفوا يوم بدر
فكتب العباس بن عبد المطلب الى النبي يخبره بذلك فجمع أصحابه وأخبرهم
الخبر وكان المشركون قد اقتربوا من المدينة فنزلوا بذى الحليفة ثم قال لهم :
ان رأيتم أن تقيموا بالمدينة وتدعوهم حيث نزلوا فان هم أقاموا أقاموا بشرمقام
وان هم دخلوا علينا قاتلناهم ، فرأى هذا الرأي شيوخ المهاجرين والأنصار
وعبد الله بن أبي راس المناققين ولعله كان يريد شيئا من ذلك غير الذي يريدونه
ورأى الأحداث وخصوصا من لم يشهد بدرا منهم أن يخرجوا الى المشركين

وكان أصحاب هذا الرأي أكثر عددا من الاولين فنزل النبي على رأيهم وفي هذا تقرير لأعظم أساس في الحكومات الشورية وهو زول الأقلية على رأي الأكثرية وان كان رأيها عندها أرجح من رأيها لأن ضرر مخالفتها أهون من ضرر مخالفة رأي الأكثرية على مرجوحته . فصلى الجمعة بالناس لعشر خلون من شوال وحضهم في خطبتها على الثبات والصبر ووعدهم على ذلك بالنصر ثم دخل حجرته ولبس عدته وتقلد السيف وألقى الترس وراء ظهره فرأى العقلاء من الأنصار أن الاحداث استكرهوه على الخروج فلاموهم وقالوا لهم ردوا الأمر لرسول الله فردوه له وقالوا نتبع رأيك فقال : ما كان لنبي لبس سلاحه أن يضعه حتى يحكم الله بينه وبين أعدائه ، ولا شك ان الرأي الأول كان أرجح من هذا الرأي ولكنه وقد مضى فيه صار هو الأرجح من الأول لأن رجوعه عنه يفت في عضدهم ويقوى من عزم أعدائهم لأنهم لا يفهمون من ذلك إلا أنه تهيب لقاءهم بعد أن مضى فيه وأنه غير واثق من النصر عليهم كما أعلن ذلك لأصحابه وفي ذلك من المفساد مالا يصح معه الرجوع الى الرأي الأول الذي كان في أول الامر أرجح من هذا الرأي . فضى صلى الله عليه وسلم في عزمه وعقد ألوية الحرب فأعطى لواء المهاجرين لمصعب ابن عمير ولواء الخزرج للحباب بن المنذر ولواء الأوس لآسيد بن الحضير وخرج من المدينة بألف رجل فلما وصلوا رأس الثنية نظر كتيبة كبيرة فسأل عنها ف قيل هؤلاء حلفاء عبد الله بن أبي من اليهود ، فقال إنا لانتمتعين بكافر على مشرك وأمر بردهم ، وكان قد بدا من اليهود بعد معاهدته لهم أشياء كثيرة دلت على عدم اخلاصهم للمسلمين وإيثارهم المشركين عليهم مثل إرجافهم

بهم يوم بدر وغير ذلك مما سذكروه فيما كان بين المسلمين وبينهم فلم يأمن أن يشاركوه في حروبه حذرا من خيانتهم فيها له ثم سار حتى إذا كان بالشوط وهو بستان بين المدينة وأحد رجع عبد الله بن أبي بنلثة من أصحابه وتعلل بأنه كان يرى عدم الخروج فيولف رأيه وهمت طائفتان من المؤمنين أن تغشلا حينذاك وهما بنو حارثة من الخزرج وبنو سلمة من الأوس فعصمها الله من ذلك وقد انقسم المسلمون في شأن ابن أبي ومن اتخذ معه فقال بعضهم تقتلهم وقال بعضهم تركهم فأمر الله في ذلك (فألكم في المنافقين ففتن والله أركسهم بما كسبوا أتريدون أن تهدوا من أضل الله ومن يضل الله فلن تجد له سبيلا)

ثم سار النبي بعد أن طهر الله جيشه من أولئك المنافقين حتى نزل بالشعب من أحد وجعل ظهره للجبل ووجهه للمدينة ونزل المشركون ببطن الوادي من قبل أحد وعلى ميمنتهم خالد بن الوليد وعلى ميسرتهم عكرمة بن أبي جهل وعلى المشاة صفوان بن أمية وقال أبو سفيان لأصحاب اللواء من بني عبد الدار : يا بني عبد الدار انكم قد وليتم لواءنا يوم بدر فاصابنا ما قد رأيتم وإنما يؤتى الناس من قبل رأياتهم إذا زالت زالوا فاما ان تكفونا لواءنا واما ان تخلوا بيننا وبينه فنكفيكموه ، فهموا به وتواعدوه : وقالوا نحن نسلم اليك لواءنا ستعلم غدا إذا التقينا كيف نصنع ؟

وقد عي النبي جيشه فجعل الزبير بإزاء خالد واستحضر الرماة وكانوا خمسين على رأسهم عبد الله بن جبير الانصاري فجعلهم خلف الجيش على ظهر الجبل وأمرهم ألا يبرحوا مكانهم نصروا أو غلبوا ثم ابتدأ القتال بالبارزة والتحم الجيشان وأبلى المسلمون بلاء حسنا وحملت خيالة المشركين عليهم ثلاث مرات فكان الرماة ينضحونهم بالنبل فيقتهقرون وأخذ نساء المشركين

يضرين بالدخول وينشدن الاشعار تهيبجا للرجال فكأن النبي كلما سمع نشيدهن يقول (اللهم بك أحول وبك أصول وفيك أقاتل حسبى الله ونعم الوكيل) فانزل الله عليهم نصره وانهزم المشركون وتبعهم المسلمون يجمعون الغنائم والاسلاب فلما رأى الرماة ذلك نسوا أمر الرسول لهم وانطلقوا يجمعون الغنائم قبل أن تتم الهزيمة وربما كان ذلك حيلة من المشركين ولكنهم غفلوا عن هذا وعصوا أمر الرسول وأمر رئيسهم الذى ثبت في مكانه مع قليل منهم فانكشف بذلك ظهر المسلمين وتنبه له خالد وكان قائدا يقظا سيده الله الى الامام ويفعل فيه الاعاجيب فانطلق ببعض جيش المشركين واتى المسلمين من ورائهم ولم يمكن من بقى من الرماة أن يثبت له بل قتلهم كلهم فلم يشعر المسلمون وهم مشغلون بديارهم التى حاربهم الله فى غزوة بدر عليها الا وقد طأهاهم خالد يمشيه فدهشوا وتركوا ما بأيديهم وانتفضت صفوفهم واختل نظامهم وصار بعضهم يضرب بعضا وقتل رجل من المشركين مصعب بن عمير صاحب لواء المهاجرين وظنه الرسول فأشاع أن محمدا قد قتل فدخل القشل فى المسلمين وانهزم جماعة منهم بينهم الوليد بن عقبة وخارجة بن زيد وعثمان بن عفان وتوجهوا إلى المدينة ثم عادوا بعد أن ساروا ثلاثا واستحيوا أن يدخلوها وثبت النبي ومعه جماعة منهم أبو طلحة الانصارى وكان راميا ماهرا فنثر كسائته بين يدي رسول الله وصار يقول (وجهى لوجهك فداء) ويرمى المشركين ويمنع عنه بحجفته وثبت أيضا سعد بن أبى وقاص وكان رضي الله عنه يقول له : أرم سعد فداك أبى وأمى ، وقد أقبل أبى بن خلف يريد النبي فأخذ حربة من أصحابه وقال خلوا طريقه فضربه ضربة كانت سبب هلاكه فى طريقه الى مكة ولم يقتل النبي فى حياته غيره ثم وقع رسول الله فى حفرة من الحفر التى كان حفرها أبو عامر الراهب وغطاها ليقع فيها المسلمون فأغنى عليه وخدشت

ركبته فأخذ على يده ورفع طلحة بن عبيد الله ثم أصيب بجرح كسر رباعيته وبغير ذلك مما أصيب به وأصيب أصحابه أيضا إصابات كثيرة وقد اجتمع المسلمون بعد هذا عليه وزالت عنهم الدهشة التي استولت عليهم حين أشيع بينهم قتله فسار حتى وصل الشعب وجاءت فاطمة فغسات عنه الدم وأخذت قطعة من حصير فأحرقتها ووضعتها على الجرح فاستمسك الدم ثم أراد أن يعلو الصخرة التي في الشعب فلم يمكنه أن يعلوها فحمله طلحة حتى أضعده فنظر إلى جماعة من المشركين على ظهر الجبل فأرسل إليهم عمر بن الخطاب في جماعة فانزلوهم

ولما رأث قريش ثبات المسلمين بعد الذي حصل لهم وخافت أن يأتيهم مدد من المدينة يفسد عليها هذا النصر الذي أدركت به ثأرها في غزوة بدر اكتفت بذلك وصعد أبو سفيان الجبل وأعلن انتهاء الموقعة فقال : أنعمت فعال إن الحرب سجال يوم بيوم بدر وموعدكم بدر العام المقبل وانكم ستجدون في قتلاكم مثلة لم آمر بها ولم تسؤني ، ثم رجعوا إلى مكة ورجع المسلمون إلى المدينة بعد أن دفنوا قتلاهم وكانوا نحو سبعين قتيلا منهم حمزة بن عبد المطلب خزن عليه النبي حزنا شديدا وقد مثلت به هند زوج أبي سفيان فبقرت بطنه وأخذت كبده لتأكله فلا كتبها ثم أرسلتها ولما رجع المسلمون إلى المدينة سخر بهم اليهود والمنافقون وأظهروا الشبهة بهم وقد أنزل الله في هذه الموقعة ستين آية من سورة آل عمران تتضمن من درسها ما يأتي :

(١) أن الله أراد أن يؤدبهم بالفعل بعد أن أدبهم بالقول في غزوة بدر على قصدهم الدنيا من القتال في الإسلام كما كانوا يقصدونها من قتالهم قبله فلما ترك الرماة أماكنهم لجمع الغنائم سلط عليهم المشركين الذين أتوهم من ظهورهم ولم يتم لهم النصر الذي وعدهم (ولقد صدقكم الله وعده إذ تحسونهم

بأذنه حتى إذا فشلتم وتنازعتم في الأمر وعصيتم من بعد ما أراكم ما تحبون منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة ثم صرفكم عنهم ليبتليكم ولقد عفا عنكم والله ذو فضل على المؤمنين)

(٢) أن تلك سنة الله مع الناس يبلوهم بالنصر ليشكروه وبالهزيمة ليصبروا ويتعلموا الثبات عند المصائب ولا يربى الأمم مثل الشدائد وأن يكون لها ضحايا وشهداء في سبيل رفعتها ومجدها (إن يمسك قرح فقد مس القوم قرح مثله وتلك الايام نداولها بين الناس وليعلم الله الذين آمنوا ويتخذ منكم شهداء والله لا يحب الظالمين)

(٣) أن محمدا رسول مثل جميع الرسل وقد أصابهم قبله أكثر مما أصابه في غزوة أحد فلم يهنوا ولم يصيبهم مثل ما أصاب من فشل في هذه الغزوة حينما أشيع أن محمدا قد قتل وكاد ينقلب على عقبيه في الكفر كأن ذلك يقدح عنده في رسالته (وكأين من نبي قاتل معه ربيون كثير فما وهنوا لما أصابهم في سبيل الله وما ضعفوا وما استكانوا والله يحب الصابرين)

(٤) البناء على شهداء الغزوة وإعلان العفو عن المنهزمين والتنديد بالمنافقين الذين لم يكفهم انصرافهم عن القتال بل أضافوا إلى ذلك اظهار الشكامة بالمسلمين (الذين قالوا لآخوانهم وقعدوا لو أطاعونا ما قتلوا قل قادرؤا عن أنفسكم الموت إن كنتم صادقين)

غزوة بني المصطلق

او المريسيع

المريسيع ماء غزاة في ناحية قديد على يوم من الفرخ مأخوذ من قولهم

رسمت العين إذا دمعت من فساد وبنو المصطلق بطن من خزاعة وقد سار بوامع
قریش فی أحد فی السنة الخامسة من الهجرة جمعهم سيدهم الحارث بن ضرار
لحرب المسلمين فخرج رسول الله لهم في جمع كثير فيهم ناس من المنافقين لم يخرجوا
قط في غزوة قبلها يرجون أن يصيبوا من عرض الدنيا وخرج مع النبي من نسائه
عائشة وأم سلمة ثم ساروا حتى التقوا بيني المصطلق في المريسيع فعرض النبي
عليهم الاسلام فأبوا فتصافى الفريقان للقتال وتراموا ساعا بالنبل ثم حمل المسلمون
حملة رجل واحد وأحاطوا بهم من كل مكان فلم يتركوا لهم مجالا للهرب فقتلوا
عشرة منهم وأسروا باقيهم مع نسائهم وذرياتهم واستاقوا إبلهم وشيائهم
وكانت ألقى بعير وخمسة آلاف من الشياه ففرق النبي ذلك في المسلمين وكان
الأمري نحو مائتي بيت وذلك عدد كثير يترتب على استرقاقه ضرر كبير
ولم يبعث النبي ليأمر الناس بل ليدعوهم إلى الاسلام فأراد ﷺ أن يعمل
عملا يرغبهم فيه ويحمل المسلمين على إطلاقهم بالمن بالعق عليهم أو بأخذ فداء
منهم وقد تم ذلك على هذا النحو

كان في الأمري برة بنت الحارث سيد القوم فجاء أبوها يطلبها من النبي
ﷺ بفداء أتى به معه فخطبها منه فزوجه إياه وأصدقها رسول الله أربعائة
درهم وسماها جويرة وأسلم الحارث وأبناؤه فاما رأى المسلمون ذلك قالوا
اصهار النبي ﷺ فأعتقوا من بقى بين أيديهم منهم وكانوا قد أطلقوا بالفداء
قربينا من نصفهم وكان هذا الرفق الاسلامي سببا في اسلام بني المصطلق كلهم
وقد تزوج النبي على هذه الرواية جويرة بالمدينة وأكثر الروايات على أنه
تزوجها وهم على ماء المريسيع وانها كانت قد وقعت في سهم ثابت بن قيس فكتبها
على تسع أواق من ذهب فجاءت إلى النبي تسأله في مساعدتها وكانت من الجبال

بحيث لا يراها أحد إلا أخذت بنفسه فرأتها عائشة فكرهت دخولها عليه وأيقنت أنه إذا رآها أعجبهت علما منها بموقع الجمال منه فاهو إلا أن كلمته وعرضت عليه أن يساعدها حتى قال لها : أو خير من ذلك ، فقالت ما هو ؟ قال أؤدى عنك كتابتك وأزوجهك ، فأداها عنها وتزوجها . والذي تميل إليه النفس أن النبي ﷺ زوج جوية ليتم له ما سبق من اسلام قومها لا لتأثير جمالها في نفسه فهو أعلى نقسا من أن يتأثر بذلك وهو الذي يقول في المرأة تنكح لمالها وجمالها وحسبها ودينها (فاظفر بذات الدين تربت يداك)

وقد وقع في هذه الغزوة من المنافقين أمران كان لهما أثرهما في نزول القرآن بفضح تفاقهم وتحذير المسلمين منهم فاصبحوا وقد تغيرت معاملتهم لهم وصاروا لا يأمنون جانبهم ولم يقبل النبي بعد ذلك تفاقهم ولكنه تركهم ولم يفعل شيئا معهم لضعفهم وحقارة شأنهم :

(١) ان رجلا من المهاجرين اختصم مع رجل من الخزرج واستصرخ المهاجر بالمهاجرين فأقبل الذعر من القريقين وكادوا يقتتلون فخرج رسول الله عليهم وقال : ما بال دعوى الجاهلية (يا فلان) فأخبر الخبر فقال : دعوا هذه الكلمة فانها منتنة ثم أصلح بين القريقين . فلما بلغ عبد الله بن أبي ذلك غضب وكان عنده رهط من الخزرج فقال : ما رأيت كالיום مذلة أوقد فعلوها نافرونا في ديارنا والله مانحن والمهاجرون إلا كما قال الأول (ممن كلبك يأكلك) أما والله لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل ، فرد عليه زيد بن أرقم وكان غلاما صادق الاسلام ثم أتى النبي فأخبره بذلك فقال له يا غلام لعلك غضبت عليه فقلت ما قلت ، فقال والله يا رسول الله لقد سمعته ، فقال لعله أخطأ ممحك ، وكان عمر في المجلس فاستأذنه في أن يقتله فنهاه عن ذلك وقال كيف

يا عمر اذا تحدث الناس أن محمدا يقتل أصحابه ؟ فقال له عمر ان كرهت أن يقتله مهاجرى فأمر به أنصاريا ، فقال : ترعدله إذن أنف كثيرة يثرب ثم أذن بالرحيل وكانوا في الهجرة ولم يحسن يرحل فيها ليشغل الناس عن هذا الأمر وجاءه ابن أبي بعد ذلك خاف أنه لما يقل شيئا مما بلغه زيد وقال نمر من قومه : يا رسول الله شيخنا وكبيرنا لا يصدق عليه كلام غلام ، وقال أسيد بن حضير : يا رسول الله ارفق به فوالله لقد جاءنا الله بك وإن قومه لينظّمون له الخرز ليتوجوه ما بقيت عليهم إلا خرزة واحدة عند يوشع اليهودى فإنه ليرى أنك استلبته ماسكا ، وكان لعبد الله بن أبي بن صديق الايمان يسمى الحباب وقد سماه رسول الله بعد موت أبيه عبد الله فلما بلغته مقالة عمر جاء إلى رسول الله فاستأذنه في قتل أبيه ثلاثا يقتله غيره فيعقد عليه فقال له بل نترفق به ونحسن صحبته ما بقى معنا ، ولكن الله تعالى لم يشأ أن يطيل في حبل التفاق بذلك ولم يشأ أن يترك هذا الزلام الصادق تجتمع عليه كل هذه العوامل فأُنزل في تصديقه سورة المنافقين التي فضحت تفاقمهم ونهت المؤمنين عن الركون اليهم واطهار الرفق بهم مهما كان شأنهم فلما نزلت ألقى الله في قلوب الأنصار بغض منافقيهم وصاروا يعاتبون ابن أبي ويعنفونه ، فقال النبي لعمر بن الخطاب : كيف ترى يا عمر ؟ انى والله لو قتلته يوم قاتل لأرعدت له أنوف لو أمرتها اليوم بقتله لقتلته

(٢) أنهم لما دنوا من المدينة أذن ليلة بالرحيل وكانت عائشة زوج رسول الله قد مضت لتقضاء حاجتها حتى جاوزت الجيش ثم رجعت إلى رحاها فلمست صدرها فإذا عقد لها من جزع غفار (١) قد انقطع فرجعت تلتسمه وقضت مدة في التماسه فاحتجوا هودجها فرحلوه على بعيرها يظنونها فيه وكانت النساء إذذاك خفافا لم يغشون اللحم لقلة الأكل فلما وجدت عقدتها رجعت إلى مكان

الجيش فوجده قد ارتحل فلم تقارق مكانه لثلا فضل وغلبتها عينها فنامت
 وكان صفوان بن المعطل من عاده أن يسير وراء الجيش يفتقد ضائعه فأصبح
 عند منزلها فعرفوا لأنه رآها قبل الحجاب فقال مسترجعا (إنا لله وانا اليه
 راجعون) ولعله ظنها قد ماتت فاستيقظت باسترجاعه وسمرت وجهها فأناخ
 راحلته وأر كبها وانطلق يقودها حتى وصل الجيش فأنهزها عبد الله بن أبي
 فرصة أيضا وكان ينزل مع جماعة من المنافقين مبتعدين من الناس فرت عليهم
 فقال من هذه ؟ فقالوا عائشة صفوان ، فقال لغيرها ورب الكعبة ، وأخذ يشيع
 ذلك في الناس ويتولى كبر ذلك الافك فيهم حتى اغتربه قهر من المسلمين منهم
 مسطح بن أثاثة وغيره وكان مسطح من قرابة أبي بكر وكان أبو بكر ينفق
 عليه لقهره وقد بلغ النبي ذلك أيضا فاشتد عليه وقعه أكثر مما حصل له من
 الأمر الأول وكل شيء يهون إلما يتعاق بعرض الرجل ونال عائشة رضى الله
 عنها شيء من غضب النبي لهذا الأمر الذي آلمه ورأى أن يترث شيئا فيه لما
 يعلم من بقاء شيء من عصبية الأنصار لهؤلاء المنافقين ولم يكن غضبه عليها عن
 شك فيها أو تأثير بقول أهل النفاق فهو يعلم أن الله لا يصل بأنبيائه في أزواجهم
 إلى هذا الحد وأزواج الأنبياء قد يوقعن الله في الكفر بهم ولكنه لا
 يوقعن في خيانتهم بالزنا وإنما غضب عليها لأنها أخطأت فيما فعلت بشأن
 العقد حتى ترتب عليه ذلك الافك وكان عليها أن تخبر النبي به حتى يطلبه لها
 ولا يرتحل بالجيش ويتركها فلما قدمت المدينة مرضت شهرا والناس يفيضون
 في قول أهل الافك وهي لاتفهم بشيء وكانت تعرف في رسول الله رقة إذا
 مرضت فرأت منه بعض جفاء في هذا المرض وكان إذا مر على باب حجرتها لا يزيد
 على قوله (كيف تيكم) ثم تهت وخرجت هي وأم مسطح للتبرز خارج البيوت
 فعثرت أم مسطح في مرطها فقالت تعس مسطح ، فأنكرت عائشة ذلك عليها

فأخبرتها بما يقوله فيها فأزدادت مرضا واستأذنت رسول الله في أن تمرض في بيت أبيها وأخبرت أمها بذلك فهوت عليها ورأى النبي أن الأمر قد وصل إلى نهايته فقام من يومه وصعد المنبر والمسلمون مجتمعون فقال : من يعذرني من رجل قد بلغني أذاه في أهلي والله ما علمت على أهلي الا خيرا ولقد ذكروا رجلا ما علمت عليه الا خيرا وما يدخل على أهلي الا معي ، فقال أسيد بن حضير أنا يا رسول الله أعذرك فان كان من الأوس ضربت عنقه وإن كان من اخواننا من الخزرج أمرتنا ففعلنا أمرك ، فقام سعد بن عبادَةَ الخزرجي وقال : كذبت لعمر الله لا تقتله ولا تقدر على قتله ولو كان من رهطك ما أحببت أن يقتل ، وكاد تكون فتنة بين الحيين فنزل رسول الله فلم يزل يخففهم حتى سكتوا ثم أنزل الله آيات الافك من سورة النور فبرأ عائشة مما نسب اليها وأمر بجلدها من قذفها واقطعت بهذا تلك الفتنة . ويقال ان النبي قبل نزولها ذهب اليها في بيت أبيها فسلم ثم جلس فقال : أما بعد يا عائشة إنه بلغني عنك كذا وكذا فان كنت بريئة فسيبرئك الله وان ألمت بذنب فاستغفري الله وتوبى اليه فان العبد إذا اعترف وتاب تاب الله عليه ، فتقلص دمع عائشة وقالت لا بوبها أجييا رسول الله ، فقالا والله ما ندري ما تقول ، فقالت : إني والله لقد علمت أنكم سمعتم هذا الحديث حتى استقر في أنفسكم وصدقتم به فلئن قلت لكم أني بريئة منه لا تصدقوني ولئن اعترفت لكم بأمر الله يعلم أني منه بريئة لتصدقني فوالله لأجد لي ولكم مثلا إلا أبا يوسف قال (فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون) والذي أراه أن كلام أولئك المنافقين لم يكن له قيمة في نفس النبي إلى هذا الحد وأن تغيره منها كان لما قدمناه فقط وكيف يشك فيها بعد أن يقول (والله ما علمت على أهلي الا خيرا) وكيف يدعوها الى الاعتراف

بذنب لم يثبت عليها مع أنه يامر بستر الذنب يأتيه المرء لا يطلع عليه أحد غيره وكيف يقبلها زوجها إذا اعترفت وتابت كإهو ظاهر هذه الرواية وذلك مما ينفر الناس عنه وقد قالوا أنه يجوز أن تكون امرأة النبي كافرة ولا يجوز أن تكون زانية لأنه مبعوث إلى الكفار فيجب ألا يكون معه منقص بنفرهم عنه والكفر غير منقص عندهم وأما الزنا فمن أعظم النقصان اللهم إلا أن يكون قد أراد من ذلك خداعها لتعترف ويطلقها ومثل هذا لا يليق به صلى الله عليه وسلم

غزوة الأحزاب

كانت هذه الغزوة عند ابن اسحق في السنة الخامسة للهجرة وذكر البخاري أنها كانت في السنة الرابعة قبل غزوة بني المصطلق وأيد بعضهم هذا بأن سياق الحوادث يرجعه فقد كانت غزوة بدر ثم تلتها أحد بعد سنة فطعم المشركون في المسلمين وكان المسلمون قد أخرجوا بني النضير من المدينة في شهر ربيع الاول من السنة الرابعة وهم الذين ألبوا الأحزاب المشركين على المسلمين وجدير بهم وعشركي قريش إلا يترهبوا زمنا طويلا بعد أحد . ولكن سياق الحوادث إذا استقصى يؤيد ابن اسحق دون البخاري فقد وعد أبو سفيان المسلمين في غزوة أحد بدرا العام المقبل وهو السنة الرابعة للهجرة فلما أهل شعبان وكان بدر محل سوق يعقد فيه كان موعد أبي سفيان وكانت قريش في ضائقة من جذب أصابها هذه السنة فعجزت عن الإيفاء بوعداها وخرج المسلمون إلى بدر فأقاموا بها مدة سوقها لا يشاركون أحد في تجارتها (فاقبلوا بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء واتبعوا رضوان الله والله ذو فضل عظيم) فكيف تعجز قريش عن حضور بدر كما وعدت هذه السنة ثم تخرج فيها

الى المدينة ؟

وقد حصلت هذه الغزوة بعد أن طاف عطاء بنى النضير على مشركى العرب يؤلبونهم على المسلمين بعد أن أخرجوهم من المدينة لتقصيهم عهودهم ولليهود قدرتهم فى إثارة الناس بعضهم على بعض وإحداث الثورات والحروب بينهم شفاء لما ربههم وأحقادهم منهم فقصدوا قريشا يدعونهم ويحرضونهم ويقولون (إنا سنكون معكم حتى نستأصله) فقالوا لهم : يامعشر يهود إنكم أهل الكتاب الاول والعلم أخبرونا عما أصبحنا نختلف فيه نحن ومحمد فديننا خير أم دين محمد ؟ فقالوا : بل دينكم خير من دينه وأنتم أولى بالحق منه ، وهكذا أعمت الاحقاد السياسية هؤلاء اليهود حتى فضلوا شرك قريش على توحيد الاسلام وهم يشاركونه فيه (ألم تر إلى الذين أتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجلبت والطاغوت ويقولون للذين كفروا هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلا) فاجابهم قريش إلى طلبهم ثم جاؤا إلى غطفان وغيرها من القبائل العربية فحرضوهم أيضا وتمهزت قريش بقيادة أبى سفيان وتمهزت غطفان بقيادة عيينة بن حصن الفزارى وتمهزت بنو مرة بقيادة الحارث بن عوف وتمهزت بنو أشجع بقيادة أبى مسعود بن رخیلة وتمهزت بنو سليم بقيادة سفيان بن عبد شمس وتمهزت بنو أسد بقيادة طليحة بن خويلد وقد بلغ عدد الجميع عشرة آلاف مقاتل وجعلوا أبى سفيان قائدهم العام

فجمع رسول الله أصحابه يستشيرهم فى المكث بالمدينة أو الخروج للقائهم وقد كان رأيه فى أحد المكث فى المدينة وقد دل ما حدث فيها على أن بقاءهم فيها كان أحسن لأنها فى موقع حصين وبها من الآطام ما يمكن المسلمين على قتلهم أن يقاوموا الكثرة التى تقابلهم وإذا كان هذا رأيه فى أحد فهو رأيه فى الأحزاب لأن عدد المشركين فيها أكثر من عددهم فى أحد ولكنه يريد

أن يعلم أصحابه الاخذ بالشورى في جميع الأمور ليسيروا عليها فيها وأخذوا في سياستهم وحكمهم بها وتكون قاعدة متبعة وسنة لا يشذ عنها أمر ولو عرف الصواب فيه . فأشاروا عليه بالبقاء في المدينة فبقى فيها وقال له سلمان الفارسي : يا رسول الله انا كنا بأرض فارس اذا تخوفنا الخيل خندقنا علينا ، فعلم النبي برأيه ولم تكن العرب تعرف ذلك ولكن الاسلام لا يمنع من تقليد غيره في الامور الصالحة وهو فيما يروى في موضع آخر أولى بها من غيره ، فخرج النبي ومعه عدة من المهاجرين والأنصار يرتاد موضع الخندق فجعلوه شمالي المدينة من الحرة الشرقية الى الحرة الغربية لأن هذه الجهة كانت عورة لا تؤتى المدينة الا منها أما بقية جهاتها فحاطة بالجبال والنخيل فلا يمكن أن يصددها العدو منها وشرعوا في حفر الخندق واستعاروا من بني قريظة آلات كثيرة من المساحي وغيرها وقاسوا صعوبات كثيرة في حفره وكان رسول الله يعمل معهم بنفسه وينقل التراب متمثلاً بشعر عبدالله بن رواحة :

اللهم لولا أنت ما اهتمدنا ولا تصدقنا ولا صلينا
فأنزلن سكينة علينا وثبت الأقدام ان لاقينا
والمشركون قد بغوا علينا وإن أرادوا فتنة أينا
ولم يصل المشركون إلا والخندق قد تم فلما نظروا اليه قالوا والله ان هذه
لمكيدة ما كانت العرب تكيدها ثم نزلت قريش بمجمع الأسياك ونزلت
غطفان وبقية القبائل جهة أحد وخرج المسلمون في ثلاثة آلاف من المدينة
فاسندوا ظهورهم إلى جبل سلم وجعلوا الخندق بينهم وبين أعدائهم وتركوا
في الآطام نساءهم وذرايعهم فتراموا بالنبال إلى أن طال على المشركين الأمر
وهم يبعدون عن ديارهم والمسلمون في دارهم وهم أيضا لا يحسنون هذا النوع من
القتال قتال الخنادق وحرب الحصار وليس لهم صبر عليه وإنما كان شأنهم الغارة .

ثم الرجوع بالاسلاب في ساعة فأكره جماعة منهم أفراسهم على اقتحام الخندق
منهم عكرمة بن أبي جهل وعمر بن ود وكان من أعظم فرسان العرب فطلب البراز
فخرج له علي بن أبي طالب فاستصغره وقال له : غيرك يا ابن أخي من أعمامك
من هو أشد منك فاني أكره أن أهرق دمك وان أباك كان صديقاً ، فقال
له علي : وأنا والله ما أكره أن أهرق دمك ، فغضب وأقبل عليه فضربه بسيفه
فاستقبله على بدرقته ففقدها وأصاب رأسه فشججه ثم ضربه على بسيفه على
جبل طائفة فسقط وكبر المسلمون : هرب من بقي من المشركين وهو يبعضهم
في الخندق فاندقت عنقه

وكان حيي بن أخطب سيد بني النضير وعد قريشاً اذا أجابته أن يحمل بني
قريظة على تقض عهد المسلمين فطلب منه أبو سفيان أن يسير اليهم فقصده
سيدهم كعب بن أسد فازال به حتى حمله على تقض عهد المسلمين فأرسل
اليهم النبي يستطلع أمرهم فوجدهم قد تقضوا العهد الذي بينهم وبينه ويريدون
قتاله فهناك اشتد الأمر على المسلمين وزلزلوا زلزالاً شديداً وخافوا على
نساءهم وذرائعهم منهم وأخذ المنافقون يرجعون الى بيوتهم هرباً من القتال
(يقولون ان يوتنا عورة وما هي بعورة ان يريدون الا فراراً) فلما رأي النبي
ذلك أراد أن يهون عليهم الأمر برأي يراه لهم ولا يريد عندي المضى فيه الى نهايته
لأنه لا يوافق ما عرف به من ثقته في وقت الشدائد بنصر الله وثبوته على القتال
ولو تفرق أصحابه عنه كما حصل له في غزوة أحد وانما أراد به أن يبين لهم سهولة
أمر المشركين وأنه من السهل تفرقهم لاختلاف مآربهم ولأن القبائل التي مع قريش
ليست الا قبائل بدوية تحارب للمال فاذا عرض عليها رضيت به وترك القتال
فارسل الى عيينة بن حصن والحارث بن عوف في أن يقطعهما ثلث ثمار

المدينة على إن يرجعاً بمن معها عنه فجاءا مستخفين من أبي سفيان فوافقاه على ذلك بعد أن طلبا النصف فأبى عليهما ثم ارسل إلى سعد بن معاذ وسعد ابن عباد سيدى الاوس والخزرج فذكر ذلك لهما واستشارهما فيه فقالا : يا رسول الله ان كان أمرا من السماء فامض له وان كان أمرا لم تؤمر به ولك فيه هوى فسمعا وطاعة وان كان انما هو الرأى فالهم عندنا إلا السيف ، فقال رسول الله : لو أمرنى الله ما شاورتكمما واختار ما أشارا به ، وقال سعد بن معاذ لعينة والحارث : أرجعاً بيننا وبينكم السيف ، ولم يكن النبي يريد من أول الأمر الا ذلك وإلا أن يتغلب بحسن الرأى على ذلك الضعف الذى بدا من أصحابه ويظهر لهم عدوهم بهذا المظهر ليظهر ضعفه لهم ويبعث القوة فى قلوبهم ولم يكن ذلك عن ضعف فى نفسه وإرادة التسليم بذلك لأعدائه وقد عرف النبي ﷺ من أين توكل كسف أعدائه وعرف أن أولئك البدو من جانب الضعف فيهم فاطمعتهم فى المال ثم أتى باثنين من زعمائهم إليه وهو يعرف أن اتباعهما إليه لا بد أن يصل الى أبي سفيان وأن أخفياه عنه ولا بد أنه وصل إليه وأن هذا الذى فعله عينة والحارث كان من أعظم أسباب تفرق أولئك الأحزاب وان لم يتنبه لذلك أحد من الرواة . ثم جاء بعد ذلك نعيم بن مسعود الأشجعي العنقاني الى رسول الله فقال له : يا رسول الله انى قد اسلمت وقومى لا يعلمون باسلامى فرنى بأمرى حتى أساعدك وكانت نعيم زعيما من زعمائهم مسموع الكلمة فيهم فقال له رسول الله : أنت رجل واحد وماذا عسى أن تفعل ولكن خذلنا ما استطعت فان الحرب خدعة فقال نعيم : يا رسول الله أنى أقول أى ما يقتضيه الحال وان كان خلاف الواقع فقال : قل ما بدالك فأنت فى حل ، فخرج الى بنى قريظة وكانت لهم نديما فلما رأوه رجوا به وعرضوا عليه الطعام والشراب فأخبرهم بأنه جاءهم

لغير هذا وأنه يخاف عليهم إذ حاربوا محمداً أن تتركهم قريش له وليس لهم طاقة به ولم يلبسوا أصحاب دار فالت رأوا نهزة أصابوها وإن كان غير ذلك لحقوا ببلادهم وأنه يرى أن يأخذوا رهناً من أشرفهم تكون ثقة بأيديهم قبل أن يحاربوا معهم فاستحسنوا رأيهم وأخبروه بأنهم طالبون ذلك فأمرهم بكتمان ما جرى بينه وبينهم ثم ذهب إلى قريش فأخبر رؤساءها بأن بني قريظة ندموا على تقض عهدهم مع محمد ويريدون أن يرضوه بأخذ سبعين من أشرف قريش ليكونوا رهائن عندهم ثم يقدموهم له ليقتلهم فرضى بذلك منهم وأخبر قومه غطفان بذلك أيضاً وطلب منهم أن يكتبوا ما حدثهم به. فأرسل أبو سفيان إلى بني قريظة يدعوهم إلى القتال غذا ، فقالوا إن غذا السبت فلا تقاتل فيه ومع ذلك فلا تقاتل حتى تعطونا رهائن منكم حتى لا نتركوا وتذهبوا إلى بلادكم . فتحققت قريش وغطفان كلام نعيم وتفرقت قلوب بعضهم من بعض وأرسل الله عليهم ريحاً باردة في ليلة مظلمة وأوقع الرعب في قلوبهم فخافوا أن تبیتهم اليهود مع المسلمين فعزموا على الرحيل من ساعتهم وتركوا خالد بن الوليد في جماعة ليحموا ظهورهم حتى لا يدهموا من ورائهم وكشف الله هذه النعمة بحسن الحيلة من رسول الله ومن نعيم بن مسعود وبما أوقعه من الرعب في قلوبهم . بالرّيح إلى أرسلها عليهم . وكان لذلك أثر في سير القتال بين المسلمين والمشركين فعلم المشركون أن المدينة لا يمكن أن تؤخذ عنوة فأنصرفت نفوسهم عن غزوها . وقال النبي صلى الله عليه حين انجلوا عنها : الآن نغزوهم ولا يقزونا نحن نسير اليهم

غزوة الحديبية

الحديبية بُر على مرحلة من مكة سميت الأرض التي تقع فيها باسمها وكثير من أصحاب السير يعدونها غزوة ولا بد في الغزوة من نية القتال وقد خرج النبي فيها يريد العمرة ولا يريد حرب قريش وقد اختار لها بعض أصحاب السير هذا العنوان (قصة الحديبية) وكانت هذه القصة في السنة السادسة للهجرة اذ رأى ﷺ في نومه أنه دخل هو وأصحابه المسجد الحرام آمنين محلقين رؤوسهم ومقصرين فأخبر المسلمين أنه يريد العمرة وأمرهم بالخروج إلى مكة واستنفر الأعراب الذين حول المدينة ليخرجوا معهم حذرا أن تردهم قريش عن عمرتهم فأجابهم بعضهم وتخلف أكثرهم وظنوا أن لن ينقلب الرسول والمؤمنون إلى أهلهم أبدا ، فخرج في ذي القعدة بألف وخمسمائة من المسلمين ومعه زوجه أم سلمة وأخرج الهدى ليعلم الناس أنه لم يأت محاربا .

وقد يبدو هذا الأمر غريبا غير مفهوم وأنه ليس الا تحكما باسم العمرة لارادة حرب قريش وكيف يظن أنها ترضى بأن يطأ عدوها دارها ولو بغير القتال ولا تصده عنها فلا يفعل ذلك عدو مع عدوه أبدا فيبدو لظاهر الرأي مع هذا أنه كان على المسلمين أن ينتظروا بذلك إذا كانوا مخلصين فيه حتى ينتهي ما بينهم وبين قريش من حرب بغلبة أو صلح أو نحو ذلك ثم يقصدوا مكة للعمرة أو غيرها من غير أن يوقعوا أهلها في ذلك العنت ولكن الحقيقة أن الكعبة بيت الله وليست ملكا لقريش فلا تملك أن تصد أحدا عن زيارتها ولو كان من أعدائها وقد أراد النبي من ذلك أن

يظهر للناس تعنتها إذا هي صدته عن زيارة الكعبة فيؤلف قلوبهم حوله وينفرهم منها ويفهمهم بالفعل أنهم خاطئون في إتيانهم لقريش التي تجمعهم الحرب باسم الكعبة وحماتها من المسلمين كأن الإسلام يقصدها بسوء ولا يرى أنها بيت الله وأنه يفرض على المسلمين العمرة والحج إليها ، فيفهمهم بالفعل حقيقة الإسلام ويقضى على ما لا بد أن قريشا كانت تذيبه نحوه من ذلك بين العرب

فسار بالمسلمين حتى وصل عسفان (١) فبلغه أن قريشا أجمعت رأيها أن يصدوه عن مكة وألا يدخلها عليهم عنوة أبداً وأنها أرسلت خالد بن الوليد في مائتي فارس طليعة لهم ، فقال رسول الله : يا ويح قريش لقد أكلتهم الحرب ماذا عليهم لو خلوا بيني وبين سائر العرب فإنهم أصابوني كان ذلك الذي أرادوا وإن أظهر الله عليهم دخلوا في الإسلام وافرين وإن لم يفعلوا قاتلوا وبهم قوة فما تظن قريش فوالله لأزال أحاجد على الذي بعثني الله به حتى يظهره الله أو تنفرد هذه السالقة ، وهنا يبدو عطف رسول الله على قومه ولا غرو فهو يعلم أنهم صفوة العرب وأنهم إذا أكلتهم الحرب لم يحمده الإسلام من غيرهم مثلهم لغلبة البداوة في هذه الأمة وامتنياز قريش عليها بأمر كثير

ثم أمر فعدل بهم عن طريق خالد حتى أفضوا إلى الحديبية فلما وصلوا إلى ثنية المزار (٢) بركت به ناقته فزجروها فلم تقم فقال رسول الله : حبسها حابس الفيل والذي نفس محمد بيده لا تدعوني قريش لخصلة فيها صلة الرحم إلا أجبتهم إليها ، ثم زجر الناقة فوثبت وسار حتى نزل بأقصى

(١) موضع على مرحلتين من مكة في طريق المدينة

(٢) مهبط الحديبية

الحديبية وهناك جاء بديل بن ورقاء الخزاعي رسولا من قريش فأخبره ﷺ بمقصده وأن قريشا قد نهكتها الحرب فان شاءت وادعها مدة ترك الحرب فيها وتحلى بينه وبين الناس ، فقال بديل سأبلغهم ذلك ثم رجع اليهم وأخبرهم به فلم يسمعوا له واهتموه لانه كان من خزاعة وكانت موالية لرسول الله فقام عروة بن مسعود الثقفي وكان من عظماء الطائف وقال : انه قد عرض عليكم خطة رشد اقبلوها ودعوني آتية ، ثم سار إلى رسول الله فوجد من التفاف المسلمين به وتعظيمهم له ماراعه وجعله يرجع إلى قريش فيشير عليها بقبول ما عرض عليها من الصلح وتركه يتم عمرته فلم تسمع له أيضا ، فقال الحليس بن علقمة الكناني وكان سيد الأحابيش ومضى القبائل التي تجمعت من غير قريش دعوني آتية ، قالوا آتية ، فلما أشرف على رسول الله أمر بالبدن المهداة للحرم فأثيرت وكان الحليس من قوم يعظمون البدن واستقبله الناس يلبون بالعمرة فقال : سبحان الله ما ينبغي لهؤلاء أن يصدوا ، فرجع اليها وأشار عليها بأن تتركه يتم عمرته . ثم ان رسول الله اختار أن يرسل إلى قريش عثمان بن عفان يخبرها بمقصده فدخل عثمان مكة في جوار أبان بن سعيد الأموي فبلغ قريشا ما أرسل به ، فقالوا : إن محمدا لا يدخلها علينا غنوة أبدا ، وطلبوا منه أن يطوف بالبيت فقال : لا أطوف ورسول الله ممنوع ، فخبسوه وشاع عند المسلمين بالحديبية أنهم قتله فقال رسول الله : لا تبرح حتى نناجزهم الحرب ، ودعا الناس للبيعة على اقتتال فبايعوه بيعة الرضوان تحت شجرة هناك سماها شجرة الرضوان وقد أمر عمر رضي الله عنه بقطعها في خلافته حين رأى الناس يزورونها ويتبركون بها ، فبلغت قريشا هذه البيعة فدخلها منها رعب عظيم وقد رأت زعماء القبائل لا يوافقونها على خطتها ويرون أن تقبل الصلح الذي عرض عليها فأرسلت سهيل بن عمرو للمكاملة في الصلح على هذه الشروط الاربعة :

«١» وضع الحرب بين المسلمين وقريش أربع سنوات
«٢» ان من جاء المسلمين من قريش يردونه ومن جاء قريشا من المسلمين
لا يلزمون برده

«٣» أن يرجع المسلمون من غير عمرة هذا العام ثم يأتوا العام المقبل
فيدخلوها بعد أن تخرج منها قريش فيقيموا بها ثلاثة أيام ليس معهم من
السلاح إلا السيف في التراب والقوس

«٤» أن من أراد أن يدخل في عهد محمد من غير قريش دخل فيه ومن
أراد أن يدخل في عهد قريش دخل فيه

فأظهر النبي ﷺ قبوله للصلح على هذه الشروط التي فيها إجحاف به برا
بما أخذ على نفسه من قبول ما تدعوه قريش إليه مما فيه صلة رحمها وترك حرها
وتوقف كثير من المسلمين في قبوله وصاروا يراجعون رسول الله ويراجعهم
ليتم الأمر بالشورى التي كانت تتم بها أمورهم وكان عمر أشدهم إياه لهذا الصلح
وكان مما قالوه له : كيف نرد إليهم من جاءنا مسلما ولا يردون من جاءهم مرتدا؟
فقال لهم : إنه من ذهب منا إليهم فأبعده الله ومن جاءنا منهم فرددناه إليهم
فسيجعل الله له فرجا ومخرجا ، وما زال بهم حتى رضوا بما رضى به وقام على
بكتابة شروط الصلح فأمله رسول الله : بسم الله الرحمن الرحيم ؛ فقال سهيل
اكتب باسمك اللهم فأمره الرسول أن يكتب بسمك اللهم ، ثم أملاه : هذا
ما صالح عليه محمد رسول الله ، فقال سهيل : لو تعلم انك رسول الله ما خالفناك
اكتب محمد بن عبدالله ، فأمر رسول الله عليا بمحو ذلك وكتابة محمد بن
عبد الله فلم تطلوعه نفسه أن يحموه فحاه النبي ﷺ بيده وجاء في بعض
الروايات أنه أخذ الكتاب بيده فكتب فأخذ بعضهم من هذا أن النبي بعد أن
أنزل عليه القرآن وتحققت أميته عرف القراءة والكتابة من غير معلم معجزة

له ، وتم كتاب الصلح بتلك الشروط التي أرادتها قريش وأمر رسول الله أصحابه أن يخلقوا رؤوسهم وينحروا الهدى ليتحلوا من عمرتهم فشق عليهم ذلك ولم يبادروا إلى الامتثال له رجاء أن ينزل وحى فيغيره ، فدخل على زوجته أم سلمة وقالها : هلك المسلمون أمرتهم فلم يمتثلوا ، يأخذ بذلك رأيها ويسن للمسلمين إشراك نسائهم في أمورهم لئلا يهملوهن هذا الاهمال الذي جعلهن لا يحسن شيئا من أمور أزواجهن وأولادهن ومنزلهن وسائر شؤونهن ، فقالت : يا رسول الله اعزهم فقد حملت نفسك أمرا عظيما في الصلح ورجع المسلمون من غير فتح فهم لذلك مكرويون ولكن اخرج يا رسول الله وابدأهم بما تريد فاذا رأوك فعلت تبعوك ، فقام الى هديه فنحرها ودعا بالخلق خلق رأسه فتبعوه ونحروا وحلقوا بفضل مشورة أم سلمة رضى الله عنها

ولاشك أن النبي ﷺ حينما عرض على قريش الصلح وقبل هذا الصلح الذي قبله المسلمون على مفض كان ينظر إلى أمر لم يتنبه له أصحاب السير ، وهو أن الحرب في الاسلام لا تقصد على أن تكون وسيلة من وسائل الدعوة اليه بل انها ربما تصرف النفوس عنه بما تثير فيها من التعصب والاحقاد وبما تحدث من الاضطراب وعدم الهدوء وكان النبي يود لو تنقطع هذه الحروب ليدعو الناس إلى الاسلام في هدوء وقد كسب منهم في مكة بالسلم ما لم يكسبه بهذا الحروب التي أُلجئ اليها وأراد بها إظهار قوته لئلا يطمعوا فيه فلما تم له ذلك منها ولم يمكن العرب أن تنال شيئا منه بها أراد أن يغير هذا المظهر الحربي ويعود الى مظهره الاول السلمى ويتحمل فيه من الاجحاف بحقوقه مثل ما كان يتحمل من الأذى قبل ظهوره بالمظهر الحربي وهو يعرف ان هذا المظهر سيكسبه أناسا أكثر مما كسبه وهو في مكة مستضعف مستذل . ويمكنك أن تهتم على هذا الوجه قصة الحديبية من أولها إلى آخرها وأنها قصة السلام في السيرة النبوية خرج

فيها رسول الله من المدينة إلى مكة حاملا راية السلام باسم العمرة بعد تلك الحروب المظفرة التي ثبتت فيها قوته وهو يريد أن يعرض الصلح على قومه قريش وهم زعماء العرب إذا رضوا رضوا وإذا حاربوا حاربوا وهذا كله ليعود فيدعو إلى دينه بالسلم كما كان يدعو قبل هذه الحروب فكانت قصة الحديبية إذن قصة سلمية رائعة غفل عن جلالها السلمي من ألحقها بالغزوات الحربية وسماها غزوة وقد تم لرسول الله ما أراد منها فترك قريشا في صاحبها مأخوذة بما بدا منه فيه من المروءة والعظمة النفسية مفكرة في هذا الدين الذي بلغ به هذه الندوة مقربة منه شيئا فشيئا ، تركها في ذلك لنفسها رعاد يدعو إلى دينه دعوة سلمية شاملة فكاتب ملوك عصره به ودعاهم إليه وكان ممن كاتبه به قيسر الروم وأمير بصرى من الفساسنة وأمير دمشق منهم أيضا والمقوقس أمير مصر والنجاشي ملك الحبشة وكسرى ملك القرس والمنذر بن ساوى ملك البحرين وجيفر وعبد بن الجندى ملكا عمان وهودة بن على ملك اليمامة فأجابهم إلى الإسلام من هؤلاء الملوك والامراء المنذر بن ساوى وجيفر وعبد بن الجندى وصرف بعضهم رسلا بلين ورفق مثل المقوقس أمير مصر وقابلهم بعضهم بشدة وغالطة مثل كسر ملك القرس وقد انتشرت دعوة الإسلام بذلك أيما انتشار وزاد الإسلام قوة بهؤلاء الملوك الذين دخلوا فيه . وقريش تسمع وترى فأثر ذلك في نفوس كثير منها ودخل كثير منهم في الإسلام مثل خالد بن الوليد فألدها في حروبها وعمر بن العاص داهيتها في التدبير والسياسة فضعف أمرها كثيرا حتى إن أبا بصير عتبة بن أسيد النقي فر منها إلى رسول الله فأرسلت تطلبه كما تم في ذلك الصالح فردّه مع رجلين أرسلتهما في طلبه فعدا على أحدهما في الطريق فقتله وهرب منه الآخر ثم ذهب إلى محل بطريق الشام تمر به تجارة قريش فأقام به واجتمع إليه مسلمو مكة وجمع من الأعراب فقطعوا

على قريش تجارتها فجزت للضعف الذي أصابها عنهم وأرسلت إلى رسول الله
تستغيث في ابطال ذلك الشرط من شروط الصلح ليسكنهم عنده ولا يقطعوا
عليها تجارتها فجعل الله بذلك لهم مغرجا وحقق قول النبي ﷺ

ولهذه النتائج العظيمة التي ترتبت على قصة الحديبية أنزل الله فيها سورة
افتتح « إنا فتحنا لك فتحا مبينا » فجعلها فتحا مبينا للمسلمين ونصرا لهم على
المشركين وقد بلغ رسول الله أن رجلا يقول ما هذا بفتح لقد صددنا عن البيت
وصد هدينا ، فقال ﷺ : بأس الكلام بل هو أعظم الفتح قد رضي المشركون
أن يدفعوك بالراح عن بلادهم ويسألوكم القضية ويرغبون اليكم في الامان ولقد
رأوا منكم ما كرهوا وأظفركم الله عليهم وردكم سالمين مأجورين فهو أعظم
الفتوح أنسيتم يو أحد إذ تصعدون ولا تلوون على أحد وأنا أدعوكم في
أخراكم أنسيتم يوم الاحزاب إذ جاءكم من فوقكم ومن أسفل منكم وإذا
زاغت الأبصار وبلغت القلوب الحناجر وتظنون بالله الظنونا ؟ فقال المسلمون
صدق الله ورسوله هو أعظم الفتوح ، وقيل أن الفتح المراد فتح مكة عبر فيه
بالماضى لتحقيق وقوعه بعد صلح الحديبية إذ كان تمهيدا له لظهور الاسلام في
قريش وغيرها به :

وقد خرج رسول الله الى حمرة القضاء بعد ان حال الحول على عمرة الحديبية
بمن صد معه فيها ليقضوا عمرتهم وأخرج معه السلاح حذرا من غدر قريش
فلما كان بمر الظهران قدم السلاح الى بطن يأجج (١) وخلف عليه أوس بن
خول الانصارى في مائتي رجل ثم ساروا الى مكة فخرجت قريش منها الى رؤوس
الجبال كراهة رؤيتهم فدخلوا متوشحين سيوفهم من ثنية كداء وعبد الله بن
رواحة أمامهم يقول : لا إله إلا الله وحده صدق وعده ونصر عبده وأعز

(١) موضع على أميال من مكة

جنده وهزم الاحزاب وحده ، وصار يردد ذلك أمامهم فتجاوبه أصداء مكة به وتهتز جوانبها له وتعمل في تقريب قلوب قريش الى الاسلام ما لم تعمل تلك الحروب التي كانت قائمة ، ثم حلقوا رؤوسهم وقصروا وصدق الله رسوله الرؤيا بالحق » لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين محلقين رؤوسكم ومقصرين »

فتح مكة

كان في صلح يوم الحديبية أن من دخل في عقد محمد وعهده فعل رمن دخل في عهد قريش وعهدها فعل فدخات بنو بكر بن عبد مناة بن كنانة في عقد قريش ودخات خزاعة في عقد رسول الله وكانت قبل الاسلام حليفة جده عبد المطلب وكان بينها وبين بني بكر حروب في الجاهلية تشاغلوها عنها بعد ظهور الاسلام وبقي شيء من الجفاء بسببها بينهم فحدث بعد صلح الحديبية أن وقف رجل من بني بكر يتغنى بهجاء النبي ﷺ على مسمع من رجل خزاعي فقام الخزاعي فضربه فقام بنو بكر للحرب بني خزاعة وساعدتهم قريش سرا بعدتها ورباها فتوجهوا الى بني خزاعة وهم منون فقتلوا منهم ما يربو على العشرين فأرسلوا وفد الى رسول الله مع عمرو بن سالم الخزاعي يعلمونه بما فعلت قريش فخرج عمرو حتى أتى مسجد الرسول فأنشد :

يارب إني ناشد محمدا حلف أئينا وأبيه الاتلدا
فانصر هذاك الله نصرنا واعتدا وادع عباد الله يأتوا مددا
في فياق كالبحر يحرى مزبدا إن قريشا أخلفوك الموعدا
هم يبتونا بالوتير هجدا وقتلونا ركعا ومسجدا

وكانت قريش قد ندمت على ما فعلت وبادرت فأرسلت أبا سفيان إلى المدينة يؤكد عقد الصاح ويزيد في مدته فكلهم رسول الله في ذلك فلم يجبه

واستشفع بأبي بكر وعمر وعلى فلم يشفعوا له عنده وعلم رسول الله أنه لم يأت
لذلك إلا لأمر حدث منهم فلما وقف عمرو الخزاعى وأنشد هذه الآيات قال
له : نصرت يا عمرو بن سالم والله لا منعنكم مما أمتع منه نفسى

ثم أخذ يتجهز سرا لفتح مكة ويعد لذلك أعظم جيش خرج به وهو يعلم
أن قريشا قد أنهكتها الحرب وضعف أمرها بعد صلاح الحديبية ولكنها مكة
رمز عظمتها ومجدها فقد تسميت فى الدفاع عنها فكان هذا يوجب الاحتياط
لهم وتوجهه أيضا الشفقة عليهم فهم قومه على كل حال وكان يريد فى كل وقت
إسلامهم لاهلاكهم فأراد أن يخرج لهم بجيش عظيم يقطع أملهم فى الدفاع
ويلجئهم إلى التسليم بدون قتال فلا تنتهك حرمتهم ولا حرمت الحرم الذى
كان القتال لا يحل فيه تعظيما له ، فاستنفر القبائل التى كانت حول المدينة وقال
من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليحضر معى رمضان فيها فقدم جمع من
قبائل أسلم وغفار ومزينة وأشجع وجهينة وكان ذلك فى السنة الثامنة للهجرة
فخرج بهم فى عشرة آلاف مجاهد وأخفى قصده عنهم إلا عن خواص أصحابه
لأنه كان يريد أن يأخذ قريشا قبل أن تستعد للحرب فتسلم له بدون قتال
وقد قابله عمه العباس فى الطريق مهاجرا بأهله وعياله وكان مقبلا بمكة على
سقايته فأمره بأن يعود معه الى مكة وأرسل عياله الى المدينة وقد ختمت
الهجرة من مكة الى المدينة بهجرته وأبطلها رسول الله بعد فتحها لذهب سببها
وليبقى لمكة أهلها ولو فتح باب الهجرة بعد فتحها المهاجر كل أهلها منها لما كان
للهجرة فى الاسلام من عظيم المنزلة

ثم سار رسول الله حتى نزل بحر الظهران وأمر بإيقاد عشرة آلاف نار وكانت
قريش قد بلغها أنه زاحف بجيش عظيم لا تدرى وجهته فأرسلت أباسفيان مع
قمر يلتمسون خبره فلما رأى تلك النيران قال : ما هذه لكأنها نيران عرفة

وقد التقي بهم نفر من حرس المسلمين فأخذوهم إلى رسول الله فأسلم أبو سفيان وأمر رسول الله عه العباس أن يقف به عند حطم الجبل حتى ينظر الى كثرة المسلمين فجعلت القبائل تمر عليه كتيبة كتيبة حتى مرت عليه كتيبة الأنصار وحامل رايها سعد بن عباد فقال سعد : يا أبا سفيان اليوم يوم الملحمة اليوم تستحل الكعبة ، فقال أبو سفيان : يا عباس حبذا يوم الذمار ، وجاءت كتيبة رسول الله فأخبره بمقالة سعد ، فقال له : كذب سعد ولكن هذا يوم يعظم الله فيه الكعبة ، وقال العباس يا رسول الله ان أبا سفيان رجل يحب الفخر فاجعل له شيئاً ، فقال رسول الله : من دخل دار أبي سفيان فهو آمن ومن أغلق عليه بابه فهو آمن ومن دخل المسجد فهو آمن ، فصار أبو سفيان مسرعا إلى مكة ونادى بأعلى صوته : يا معشر قريش محمد قد جاءكم بما لا قبل لكم ، وأعلن أمانه لهم فتنفروا الى دورهم والى المسجد وأمر رسول الله خالد بن الوليد أن يدخل من أسفل مكة من كدى (١) ودخل هو من أعلاها من كداء (٢) ونادى مناديه أمانه بذلك الامان واستثنى منه جماعة اشتهروا بأذاهم للاسلام منهم عبد الله بن سعد بن أبي مروح الذي كان أسلم وصار من كتاب الوحي فارتد وزعم أنه كان يغير ويبدل فيه ومنهم عكرمة بن أبي جهل وكعب بن زهير ووحشى قاتل حمزة وهند زوج أبي سفيان التي ثارت به ، فصار خالد حتى قابله النعر من قريش يريدون صده فقاتلهم وقتل أربعة وعشرين منهم وقتل اثنتان من جيشه ودخل مكة عنوة من جهته وسار رسول الله فلم يصده من جهته أحد حتى وصل الى الحجون فاستراح قليلا ثم سار وبجانبه أبو بكر يحاذيه وهو يقرأ سورة الفتح حتى وصل البيت فطاف به وأخرج الاصنام منه وكان في بعضها صورة اسماعيل وابراهيم في أيديهما الا زلام فقال رسول الله :

« ١ » جبل قريب من مكة على طريق اليمن « ٢ » جبل بأعلى مكة

قاتلهم الله لقد علموا ما استقسموا بها قط ، وخطب على باب الكعبة خطبة وضع فيها ما أثر الجاهلية إلا السقاية والسدانة فأبقاهما ، ثم قال : يا معشر قريش ما ترون أني فاعل بكم ؟ فقالوا : خيرا أخ كريم وابن أخ كريم ، فقال اذهبوا فأنتم الطلقاء ، ولما كان الغد خطبهم خطبة أخرى ذكر لهم فيها أن الله إنما أذن له بالقتال في مكة ساعة من نهار وقد حادت حرمتها كما كانت . وقد شمل ذلك العفو كثيرا ممن أهدر النبي دمه بشفاعة بعض أقاربهم من المسلمين لهم وتم فتح مكة ولم يرق فيه إلا تلك الدماء القليلة فزولت الوثنية العربية زلزالها وبعث رسول الله وهو في مكة سرايا هدمت العزى أكبر أصنام قريش يبطن نخلة ، وهدمت سواع أعظم أصنام هذيل على ثلاثة أميال من مكة ، وهدمت مناة وهي صنم لعلب وخزاعة وهيكلها بالمشلل وهو جبل على ساحل البحر ، ودخل الناس بعد ذلك أفواجا في دين الله عز وجل

غزوات حنين والطائف

حنين اسم موضع في طريق الطائف إلى جنب ذى المجاز وقيل انه اسم لما بين مكة والطائف وتسمى غزوة حنين أيضا غزوة أوطاس وهو اسم للموضع كانت به وقعتها

وكانت غزوة حنين ورسول الله بمكة بعد أيام من فتحها وقد بلغه أن قبيلتي ثقيف وهوازن قد اجتمعا لحربه في جموع كثيرة تبلغ نحو ثلاثين ألفا وقالوا قد فرغ محمد من قتال قومه ولا ناهية له عنا فلنغزوه قبل أن يغزونا وكان قائدهم مالك بن عوف النصري وصاحب رأيهم دريد بن الصمة وكان فارسا جاهليا مشهورا بالشجاعة واصالة الرأي وكان قد عمر وضعف فلم يكن له في هذه الحرب إلا الرأي فأمر مالك الناس أن يأخذوا معهم نساءهم وذرياتهم وأموالهم

ليجعل خلف كل رجل أهله وماله يقاتل عنه ، فقال له دريد : وهل يرد المنهزم شيء إن كانت لك لم ينفعك إلا رجل بسيفه ورمحه وإن كانت عليك فضحت في أهلك ومالك ، فلم يقبلوا مشورته وأراد أن يرجع فنعهوه وقد قتل في هذه الغزوة

فلما بلغ رسول الله ذلك خرج اليهم في اثني عشر ألف مجاهد منهم ألفان من أهل مكة وعشرة الآلاف الذين خرجوا معه من المدينة وقد دخل المسلمون شيء من الزهو بهذه الكثرة وخرج معهم كثيرون من أهل مكة حتى النساء يرجون الغنائم التي نهي الله عن الخروج في الجهاد لأجلها فأراد الله أن يعطيهم درسا في هذه الغزوة يقرب من درس أحد ولا يقسو عليهم فيه رحمة بالمسلمين الاقدمين من المهاجرين والأنصار الذين مضوا في هذه الغزوة على عاداتهم في القتال لا يريدون إلا وجه الله ونصر دينه وكان دريد بن الصمة قد أشار على مالك أن يجعل كميناً يكون له عوناً فإن حمل القوم عليه جاءهم الكمين من خلفهم وكرهوا بمن معه عليهم وإن كانت الحملة له لم يفلت منهم أحد فلما التقى الجيشان حمل المسلمون على المشركين فانكشفوا وانكسب المسلمون على الغنائم ففكر عليهم المشركون وأتاهم الكمين من خلفهم فانهزموا ويقال إن أهل مكة كانوا أول من انهزم وأنهم فعلوا ذلك عن عمد وثبت بعضهم حمية لقومه وكان ممن ثبت منهم صفوان بن أمية وهو على شركة الذي طلب من النبي أن يمهله فيه شهرين فأمهله فر عليه بعض اخوته فقال الآن بطل السحر ، فقال له : أسكت فض الله فاك والله لأن يربني رجل من قريش خير من أن يربني رجل من هوازن : وقال لا خير يبشره بذلك : أتبشرني بظهور الاعراب ؟

وثبت رسول الله ومعه كبار أصحابه والعباس عمه أخذ برمام بغلته وهو

يقول :

أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب

ثم قال للعباس وكان جهوى الصوت : ناد بالانصار يا عباس ، فنادى :
يا معشر الانصار يا أصحاب بيعة الرضوان ، فسمع من فى الوادى وصار الانصار
يقولون لبيك لبيك وتؤمنون الصوت حتى اجتمع حول رسول الله جمع عظيم
منهم وأنزل الله سكينة عليهم وأيدهم بمجنوده التى يؤيدهم بها فى مثل تلك
المواطن فكروا على عدوهم يدا واحدة ففرقوا جموعهم وهزموا جنودهم
وتركوا أموالهم ونساءهم وذرايرهم غنيمة للمسلمين

وقد مضت ثقيف فى هزيمتها مع بعض من هوازن فيهم مالك بن عوف إلى
الطائف فأغلقوا أبوابها عليهم واستعدوا للدفاع عنها فصار اليهم رسول
الله بمن معه وجعل على مقدمته خالد بن الوليد فلما وصلوها وجدوهم قد تحصنوا
بها وأدخلوا معهم قوت سنتهم فعمسكروا قريبا منها فرماهم أهلها بالنبل ربما
شديدا حتى جرح كثير منهم فارتفع الرسول بهم الى محل مسجد الطائف
الآن وجاءت نوبة سلمان الفارسى صاحب فكرة الخندق فى غزوة الأحزاب
ولم يكن العرب يعرفون حرب الحصار فأشار على النبي أن ينصب عليهم
المنجنيق ويقال انه صنعه بيده فكان أول منجنيق رمى به فى الاسلام ثم
صنعوا دبابتين (١) لينقبوا عليهم السور وزحفوا فيها إليه لينقبوه فأرسلت
عليهم ثقيف سكك الحديد محماة بالنار حتى أرجعوهم فلما طال الحصار على
المسلمين أمرهم رسول الله بقطع أعنانهم ونخلهم فقطعوا فيها قطعاً ذريعا
فناداه أهل الطائف أن دعها لله ولرحم ، فقال أدعها لله ولرحم ، ورأى أن
يتركهم بعد أن استشار نوفل بن معاوية الديلى ، فقال يا رسول الله : ثعلب فى
فى جحر ان أقمت أخذته وان تركته لم يضر ك ، فأمر بالرحيل وطلب منه بعض

(١) الدبابة آلة تدفع فى أصل الحصن فينقبون وهم فى جوفها

أصحابه أن يدعوا على ثقيف فقال : اللهم اهد ثقيفا واثبت بهم مسلمين .
وأصحاب السير يعدون ذلك غزوة أخرى مستقلة عن غزوة حنين وليس هو
عندى الا تكيلا لغزوة حنين وتتبعها للهنوزمين منها الى الطائف ولهذا
لم يقسم سبي حنين إلا بعد أن رجع من ذلك الحصار وكان قد تركه
بالجعرانة

وقد رجع بهم إلى مكان السبي فأحصاه وأعطى منه شيئا كثيرا لبعض
مسلمة قريش ومن بقى على الشرك منهم يتألفهم فأعطى أباسفيان أربعين
أوقية من الذهب ومائة من الابل وكذلك ابنه معاوية ويزيد فقال له بأبي
أنت وأمي لأنت كريم في السلم والحرب ، وأعطى صفوان بن أمية شعبا مملوءا
نعماء وشاء كان رآه يرمقه ، فقال ما طابت بمنثل هذا نفس أحد وكان ذلك
سبب إسلامه . ثم أحصى ما بقى وقسمه على الغزاة فاصاب الرجل أربعة من
الابل وأربعون شاة وأصاب الفارس ثلاثة أمثال ذلك . فغضب كثير من
الغزاة لهذه القسمة وقال بعض المنافقين : هذه قسمة ما أريد بها وجه الله
فغضب رسول الله حتى احمر وجهه وقال ويحك من يعدل إذا لم أعدل
وأراد المسلمون قتله فنعهم منه ، وكان أكثر من غضب من الأنصار
فقالوا : إن هذا هو العجب يعطى قريشا ويتركنا وسيوفنا تقطر من دمائهم
فجمعهم رسول الله وقال لهم : أغضبتم يا معشر الأنصار في أنفسكم لشيء
قليل من الدنيا ألقت به قوما ليسلموا وولتكم الى اسلامكم الثابت الذي
لا يزول ألا ترضون يا معشر الأنصار أن يذهب الناس بالشاة والبعير وترجعوا
برسول الله إلى رحلكم فوالذي نفس محمد بيده لولا الهجرة لكنت
امراء من الأنصار ولولسلك الناس شعبا وسلك الأنصار شعبا لسلك شعب
الأنصار اللهم ارحم الأنصار وأبناء الأنصار ، فيكى القوم حتى أخضلت لحام

وقالوا رضينا برسول الله قسما وحظا
ثم جاء وفد هوازن بعد ذلك ورئيسهم زهير بن صرد وقالوا : يا رسول الله
إن فيمن أصبتم الأمهات والعلمات والخالات وهن مخازى الأقبام ،
يعنون عمامته وخالاته من الرضاع لرضاعه فيهم
وقال زهير :

امن علينا رسول الله في كرم فانك المرء نرجوه وتنتظر
امن على نسوة قد كنت ترضعها إذفوك مملوءة من مخضها الدرر
إنا لنشكر للنعماء ان كفرت وعندنا بعد هذا اليوم مدخر
فقال لهم : ان أحب الحديث إلى أصدقه فاختاروا احدى الطائفتين اما
السبي وإما المال وقد كنت انتظرتكم حتى ظننت أنكم لا تقدمون ، ويمكننا
أن نأخذ من هذا أن رسول الله لم يكن محبالا سترقاقهم وأنه لم يسترقهم إلا
بعد أن طال انتظاره بهم ، فاختاروا السبي على المال فأعطاهم سبيهم وامتنع من
ذلك جماعة من الأعراب مثل الأقرع بن حابس والعباس بن مرداس فاستقرضه
منهم وأعطاهم مما غنم بعد من غيرهم .

دخول سائر العرب في الاسلام

رجع رسول الله بعد فتح مكة إلى المدينة وانتهت بذلك غزواته
مع مشركي العرب وكانوا ينتظرون قريشا باسلامهم لأنهم كانوا زعماء وثائيتهم
وسكان حرمهم فلما أسلموا تبعوهم في الاسلام ودخلوا في دين الله فوجا بعد
فوج وتتابع وفودهم إلى المدينة من العنتة الثامنة للهجرة إلى السنة
العاشرة وكانت الوفود تأتي من كل أنحاء الجزيرة حتى من الجهات النائية مثل
عمان وحضر موت مما يدل على أن الذي كان يسوقها إلى الاسلام الرغبة فيه
لا الخوف من أهله وإن أوههم كلام ابن اسحق أن الخوف وحده هو الذي أدخل

الناس في الاسلام بعد الفتح والحقيقة أن بعضهم ساقته اليه الرغبة فيه وبعضهم ساقته اليه الخوف منه ولذلك ارتد كثير منهم بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم ولم يعودوا الى الاسلام إلا بعد أن حاربهم أبو بكر في خلافته .

وقد أراد الله أن يحو الشرك من بين العرب ويجمعهم على الاسلام وحده فأُنزل في السنة التاسعة البراءة من المشركين في سورة التوبة ولم يقبل منهم أن يبقوا على شركهم بعدها وجمهور العلماء على أن مثل العرب في ذلك جميع الأمم المشركة والحق أن الشرك طار على الانسانية وجهالة وانحطاط فيها لا يصح أن يبقى عليه ، وكان أبو بكر قد حج بالناس في هذه السنة فأتبعه رسول الله عليا ليتلو على الناس في الموسم هذه السورة فحرم على المشركين أن يقربوا المسجد الحرام بعد هذه السنة وأعلن البراءة منهم وضرب لهم أربعة أشهر يحاربون بعدها إن بقوا على شركهم فإذا كان لبعضهم عهد وفاقه ولم يخل بشيء منه أتم اليه عهده إلى مدته ثم لا يجدد له عهد بعدها وكان لهذه الخطة الحازمة أثرها في إسلام من بقي مترددا من العرب بين الاسلام والشرك ولم يلجئه أحد في ذلك إلى حرب تذكر ومن تلك الوفود التي وفدت على المدينة وفود صداء وقيم وطىء وثقيف وعبد القيس وبنى حنيفة وكندة وأزد شنوءة وملوك حمير وحمدان وثعلبة وغسان وغير ذلك من الوفود

غزوات اليهود

اسباب قتالهم

كانت مواقف رسول الله مع مشركي العرب على هذا الترتيب : دعوة بالسلم إلى الهجرة ، فمقاومة الشدة بالشدة إلى صلح الحديبية ، فرجوع إلى السلم مع قليل من الشدة بعد هذا الصلح ، واليهود أهل كتاب وهم أحسن حالا في الاسلام من المشركين ، وهو يقبل منهم أن يبقوا على يهوديتهم ولا يقبل من المشركين أن يبقوا على شركهم فلما هاجر الرسول إلى المدينة جعل يهودها مع المسلمين أمة واحدة لهم فيها ما للمسلمين وعليهم ما عليهم وعقد معهم معاهدات عامة وخاصة ببعض بطونهم وقبائلهم وأمنهم من الخوف الذي كان مستحوذا عليهم قبل هجرته إليهم وقد كان العرب الذين يجاورونهم لا يقتلون يقاتلونهم ويعتدون عليهم فكان على اليهود أن يفكروا الله على ذلك ويقوموا بالوفاء بما عاهدوا عليه ولا يشكوا في اخلاصه فيما عاهدوا وكل شيء شاهدوه فيه كان يجب ألا يصيروا معه إلى هذا الشك فيه فلم يكن هناك شيء عنده مثل احترام اليهود وقد جعل من أصول شرعه تمييز أهل الكتاب على المشركين بقبول ثقاتهم على شرائطهم دونهم ولا معنى لذلك إلا أن معاملتهم في الاسلام تكون بالحسنى وإن لم يعلموا ، وهو مع هذا يدعو إلى توحيد الله الذي يدعو دينهم إليه وقد عاشروا عباد الأصنام هذه القرون فكان يجب عليهم أن يرضوا بعشرته وأن يكون عندهم ولو لم يؤمنوا به خيرا منهم . ولكنهم ما كادوا يعتقدون معاهداتهم معه ويرون نجاحه في التأليف بين الأوس والخزرج بعد

ما كان بينهما من حروب حتى أخذوا يفسكرون في أمرهم ويظنون أن المسلمين إذا قوا سيعاملونهم مثل ماعاملهم الروم إذ أخرجوهم من ديارهم وينسون أن يثرب من بلاد العرب وليست من ديارهم

فأخذوا بعد عقد تلك العهود يعملون على أن يدخلوا النبي ﷺ ومن آمن به إلى دينهم وأطعمهم فيه أنه يدعو إلى التوحيد مثلهم ونسوا أن شريعتهم تكاد تكون خاصة بهم ولا تصلح الرسالة العامة التي بعث النبي بها وربما يشير إلى طمعهم في ذلك قوله تعالى (ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ماتهم) فلما لم يجدوا مضمعا في ذلك أخذوا يعملون على تفريق كلمة المسلمين وإثارة البغضاء القديمة بين الأوس والخزرج وقد مر شاس بن قيس اليهودي على نفر منهم في مجلس يتحدثون فيه فغاظه ما رأى من ألقئهم وقال : قد اجتمع ملائ بنى قيلة (الأوس والخزرج) بهذه البلاد لا والله ما لنا معهم إذا اجتمع ملؤهم بها من قرار ، فأمر نسابا من اليهود أن يجاس معهم ثم يذكر يوم بعثت وما كان قبله وينشد بعضهم بعض ما كانوا يتناولوا فيه من الأشعار ففعل فتكلم القوم عند ذلك وتفاخروا وتداعوا إلى السلاح فخرج اليهم رسول الله ﷺ فما زال بهم حتى ندموا وعانق بعضهم بعضا وأنزل الله في ذلك من سورة آل عمران (يا أيها الذين آمنوا أن تطيعوا فريقا من الذين أوتوا الكتاب يردوكم بعد إيمانكم كافرين ، وكيف تكفرون وأنتم تتلى عليكم آيات الله وفيكم رسوله ومن يعتصم بالله فقد هدي إلى صراط مستقيم)

ثم حولت القبلة من بيت المقدس إلى الكعبة في أوائل السنة الثانية للهجرة فدخل اليهود من ذلك فيما لاحق لهم أن يدخلوا فيه وغاظهم أن يتحول المسلمون عن قبلتهم إلى الكعبة وذهبوا إلى رسول الله ﷺ فقالوا له . يا محمد ما هو إلا شيء ابتدئته من تلقاء نفسك فتارة تصلى إلى بيت المقدس وتارة إلى الكعبة ،

وأكثرها من التنديد عليه في هذا التحويل وأخذوا يشيعون بين المسلمين أن بيت المقدس قبلة الأنبياء ولو كان نبياً ما تحول عنها إلى الكعبة التي لا يعظمها إلا أهل الوثنية فافتتن بهم بعض المسلمين وارتدوا على أعقابهم ، وقد فتحوها بهذا باب الجدال مع رسول الله فأخذ يجادلهم في دينهم وغيره من شؤونهم ومن ذلك تلك المجادلات الواردة في سورة البقرة وغيرها من سور القرآن الكريم وهي مجادلات كلامية لم تخرج عما منه الاسلام مع أهل الكتاب من مجادلهم بالتي هي أحسن فاذا انحرف المسلمون في مجادلهم لليهود عن سنة السنّة وتنازعوا معهم حسم رسول الله ذلك بحكمته . روى البخاري أنه استب مسلم ويهودي فقال المسلم والذي اصطفى محمداً على العالمين فقال اليهودي والذي اصطفى موسى على العالمين فرفع المسلم يده عند ذلك فلطم اليهودي فذهب إلى النبي فشكا له فقال رسول الله ﷺ : لا تخيروني على موسى فان الناس يصعقون يوم القيامة فأصعق معهم فأكون أول من يقيق فلذا موسى باطن جانب العرش فلا أدري كان فيمن صعق قبل أو كان ممن استثنى الله ، فالصرف اليهودي راضياً واستمر الأمر على ذلك إلى أن بدا للنبي إمارات الخيانة منهم فنقض عهدهم وحاربهم واكتفى بنبي أكثرهم من تلك البلاد التي هي خبز من بلاد العرب ليلحقوا بديارهم التي أخرجوا منها إليها وهذا من حق أهل كل بلد مع من يطرأ عليهم إذا لم يحسن جوارهم

وقد حاول بعض (١) اليهود في عصرنا أن يلقي تبعة ذلك القتال على المسلمين فزعم أن النبي لو اقتصر على محاربة الوثنية العربية لما وقع نزاع بين اليهود وبينه ولكنه تعرض لدينهم وكلمهم أن يعترفوا برسائلته وهم لا يمكنهم أن يعترفوا برسول من غير بني إسرائيل ولو لم يكلفهم بذلك لما صار هذا الجدال بينهم وبينه ثم إنه لم يكتف بذلك بل تآمر ببعض أعداء اليهود المياسيين من الخوارج

لم يكن مخلصاً في ذلك له ولا لليهود وكان على رأسهم عبد الله بن أبي رأس المنافقين فطاوعهم في ذلك وكان مال اليهود هو الذي يغريهم عليهم خصوصاً المهاجرين الذين لم يكن لهم مال ولا مزارع بل كانوا يسكنون مع الأنصار من الأوس والخزرج

ولا يخفى أن النبي وإن كانت دعوته عامة إلا أنه مع أهل الكتاب يكتفى بتبليغ دعوته إليهم ولا يكلفهم أن يعترفوا برسائله كما يزعم هذا الزاعم من اليهود وهم الذين بدعوا بفتنة المسلمين فنار بسببهم هذا الجدال الذي ذكر فيه النبي كثيراً من مساوئهم ولم يكن قبل ذلك يذكر شيئاً منها لهم وهي مساوئ صحيحة لا شيء على من يذكرها وإنما العيب على من يعرفها ويبقى عليها، أما عبد الله بن أبي فكان أخلص الناس لاولئك اليهود وهو الذي كان يدافع في الغزوات الآتية عنهم ولم يكن رسول الله يسمع له في شيء من أموره لعلمه بنفاقه ، وأما ذلك المال فلا سلام لا يعرفه في قتاله وقد طاب الله المساكين وعاقبهم في كل غزوة قصدوا المال منها ولوقصدوا ذلك من قتال اليهود لعائيتهم وأوعاقتهم عليه وذكر ذلك فيما أنزل في شأنه من كتابه

غزوة بني قينقاع

بنو قينقاع بطن من اليهود كانت منازلهم بطحان بالمدينة مما يلي العالية وكانوا صاغة أصحاب فضة وذهب وأموال كثيرة جمعوها من الربا الفاحش الذي كانوا يعاملون به أهل المدينة ولم يكن لهم نخيل ولا أراضي تزرع مثلهم ولا مثل غيرهم من إخوانهم اليهود بالمدينة وما حوالها فكانوا أرباب طمع وجشع وقد رأوا في ظهور الإسلام بالمدينة ونهضة أهلها به قضاء على طمعهم وجشعهم فيها وكانوا من بين اليهود يسكنون داخل المدينة في أحياء خاصة بهم

ولهم بها أطمئنتهم وحصونهم وكان اخوانهم من اليهود (بنو قريظة والنضير) يكرهونهم لأنهم كانوا قد اشتركوا مع الخزرج في يوم بعث خاربه وأثخنوا فيهم وكانت لهم مزارع فأخذوها منهم فاجتمعوا كلهم بالمدينة في حلف الخزرج بعد انتهاء هذه الحرب ، فكانوا بذلك أول من تأثر بظهور الاسلام بالمدينة وخشى منه على مطامعه فيها فخذلوا عليه وأثاروا تلك الفتنة بين أهله وقضوا بهذا عهدهم مع رسول الله مرارا كثيرة كما يشير إلى ذلك الآيات التي نزلت فيهم من سورة الأناجيل وكانت غزوتهم في السنة الثانية بعد غزوة بدر التي نزلت فيها هذه السورة (إن شر الدواب عند الله الذين كفروا فهم لا يؤمنون الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم في كل مرة وهم لا يتقون فاما تثقفنهم في الحرب فشردهم من خلفهم لعلهم يذكرون وإما تخافن من قوم خيانة فانبذ اليهم على سواء ان الله لا يحب الخائنين) وقد ذكر بعض المفسرين أن ذلك كان في بني قريظة وهو خطط ظاهر لأن بني قريظة كانت غزوتهم بعد الأحزاب فأين هي من غزوة بدر ومن سورة الأناجيل التي نزلت فيها وفي الحوادث التي اكتفتها وإنى لأستبعد أن هذا النفاق الذي كان أكثر في الخزرج كان بتأثير بني قينقاع وحلفهم لهم مع أن الخزرج كانوا أسبق إلى الاسلام من الأوس وكان عبد الله بن أبي رأس المنافقين من الخزرج وكانت صلته قوية ببني قينقاع فلا بد أنهم هم الذين كانوا يحرضونه على النفاق ويساعدون المنافقين بأموالهم ويحرضونهم على اخوانهم . وقد انتهى بهم ذلك إلى سعيهم في تثبيط بعض المسلمين عن غزوة بدر حتى ثقلوا عنها بتثبيطهم وخرج بعضهم كارها للخروج (كما أخرجك ربك من بيتك بالحق وإن فريقا من المؤمنين لكارهون) وقد أشار الله في تلك السورة إلى نوع من تثبيطهم (إذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض غرء دينهم ومن يتوكل على الله فإن الله عزيز حكيم) فالذين في

قلوبهم مرضهم أولئك اليهود حلفاء المنافقين لا قوم من قريش فيا قتل خرجوا معها في تلك الغزوة وكانوا قد أسلموا إسلاما ضعيفا فلما رأوا قلة المسلمين قالوا هذا وارثنا ، فأين هم من منافقي المدينة حتى يجتمعوا معهم في ذلك القول ؟ وأما المرض الحقد الذي كان في قلوب أولئك اليهود ، فلما خرج المسلمون وطالت غيبتهم أرجفوا بهم وأشاعوا أنهم قتلوا ليقتلوا من بقي في المدينة منهم ويحدثوا عصبانا فيها على رسول الله فيقع بين نارين وينتهي بذلك أمره في زعمهم . وقد قال بعض يهود عصرنا إن بنى قينقاع لو كانوا يريدون شيئا من ذلك لفعلوه وكان اشتغال المسلمين بيد فرصة مناسبة لهم وقد خفي عليه أنهم كانوا قلة في المدينة مكروهة من اخوانها اليهود وكان رسول الله يحتاط لذلك فلا يخرج من المدينة إلا ويترك فيها جنودا تكفيها اليهود وغيرهم من الأعداء

فلما انتهى رسول الله من غزوة بدر ورجع إلى المدينة أراد أن يتخلص من بنى قينقاع فنبذ اليهم عهدهم كما أمره الله تعالى على طريق مستو قصد وكان هذا بأن أظهر ذلك لهم قبل أن تاجزهم الحرب لئلا تكون مناجزتهم قبل ذلك خيانة لعهدهم ، وقد ذكر ابن هشام قصة تتضمن السبب في اعلان الحرب عليهم : وهي أن امرأة من الأنصار جلست إلى صائغ بسوق بنى قينقاع فجعل بعض اليهود يريدونها على كشف وجهها فأبى فعمد الصائغ إلى طرف ثوبها فعمده الى طرف طوقها فلما قامت انكشفت سواها فضحكوا فصاحت فوثب رجل من المسلمين على الصائغ فقتله وشدت اليهود على المسلم فقتلوه فغضب المسلمون وتواثبوا من كل جهة ، وذكر بعض يهود عصرنا أن هذه القصة لم يروها ابن هشام عن ابن اسحاق وهو المرجع الثقة له وهي مع ذلك

ليست موجودة في كتاب الواقدي ومع أن هذا التشكيك في صحة هذه التهمة
ظاهراً للضعف فبنو قينقاع قد فعلوا بما سبق أفتح منها وأشد ضرراً بالمسلمين
ولو أن هذه القصة لم يحصل منهم غيرها لداواها النبي بحكمته

فسار رسول الله إلى بني قينقاع وجمعهم بسوقهم وأعلن اليهم نبد عهدهم
ودعاهم إلى الإيمان به قبل أن يعلن الحرب عليهم وما كان النبي يريد منهم إذا
لم يسلموا إلا أن يتركوا هذا البلد الذي أساءوا إلى أهله ولم يحسنوا جوارهم
ولكنهم أجابوه بغلظة « يا محمد لا يفرك ما لقيت من قومك فانهم لا علم لهم
بالحرب ولو لقيتنا لتعلمن أنا نحن الناس » فعند ذلك تبرأ عبادة بن الصامت
أحد رؤساء الخزرج من حلقهم وتمسك به عبد الله بن أبي الذي يزعم أن
النبي قاتلهم بتحريره له وتبع الخزرج عبادة رضى الله عنه في التبرؤ منهم
فتحصن بنو قينقاع في حصونهم وسار اليهم رسول الله في نصف شوال من
السنة الثانية للهجرة فحاصروهم بها خمس عشرة ليلة وكانوا يطعمون في مساعدة
حلفائهم من الخزرج فلما لم يتحرك أحد لهم سألوا رسول الله أن يخلى سبيلهم
فيخرجوا من المدينة ولهم الذرية والمسلمين الأموال فقبل منهم ذلك وخلاهم
فذهبوا إلى أذرعات بالشام ولوا أنهم فعلوا ذلك من أول الأمر لترك لهم
أموالهم ولم يأخذها منهم . وقد خمسها رسول الله فأعطى أصحابه أربعة أخماسها
وجعل الخمس لنفسه ولدى القربي واليتامى والمساكين وابن السبيل

غزوة بني النضير

بنو النضير قبيلة كبيرة من يهود يثرب كانت لها أطم وزروع وفخيل بجوارها
وذكر بعضهم أنهم كانوا من يهود خيبر وأن قريشهم كان يقال لها زهرة .
ولا شك أن ما حصل لبني قينقاع كان له أثر كبير في نفوسهم وإن كانوا

أعداء لهم إلا أنهم على كل حال يهود مثلهم وكان بعض زعمائهم قد أعلن
المعاداة لرسول الله وهو كعب بن الأشرف وبلغ من أمره أنه لما
أصبحت قريش يوم بدر خرج يبيكى قتلاهم وكان يقول الشعر فكان
يهجو المحالين ويشبب بفسادهم فأرسل إليه رسول الله من اغتاله ولم يعلنه
بالحرب لأنه فرد وللمهد الذي بينه وبين قومه فأحب أن يأخذه هكذا حتى
ينفجأهم به فلا يكون سببا لحرب تقع بينهم وبينه وقد اختلفوا في وقت قتله
فقيل أنه كان في السنة الثالثة بعد خروج بني قينقاع وقيل أنه كان في السنة
الرابعة بعد يوم أحد وقبل غزوة قومه ولا يترتب على ذلك شيء له أهمية في هذه
الغزوة وإن حاول بعض يهود عصرنا أن يجعل لذلك أهمية

فسكن بنو النضير بعد خروج بني قينقاع سكون من يترقب القرص
وأخذوا يوطدون العلائق بينهم وبين عبد الله بن أبي ومن معه من
المنافقين مع أنهم نظروا بأعينهم أنه لم ينفع حلفاءه من بني قينقاع وهم لم يكن
هناك حلف بينهم وبينه ولكنهم رأوه لا يخافون رسول الله فذبوه اليهم
لينتفعوا به فإن لم ينفعهم لم يضرهم فلما كانت غزوة أحد ورأوا جوع قريش
والعرب قاصدة المدينة أخذ اليهود والمنافقون يوجفون ويعظمون في شأن
جوعهم ليقتوا في عضد المسلمين وإذا كان عبد الله بن أبي وافق رأى رسول
الله في عدم الخروج من المدينة فلا أنه كان يكره ذلك الخروج ولا يحب أن
يقاتل أخوانه من قريش ولم يكن ذلك لمصلحة رآها للمسلمين فيه ثم خرج
المسلمون فخرج ابن أبي ليرجع من الطريق وفت بذلك أيضا في عضد
المسلمين . وكان هناك قريش بن النضير مخلصون للمهد الذي بينهم وبين
رسول الله مثل مخيرق اليهودي وقد دعا قومه إلى الخروج مع المسلمين للمهد الذي

بينهم على أن يدافعوا عن المدينة من يداها فاعتذروا بأن اليوم سبت لا يحل أن يحملوا فيه السلاح مع أنه كان يمكنهم أن يخرجوا في اليوم الذي بعده ، فقال لهم مخيريق (لا سبت لكم) وأخذ سيفه وعدته وقال ان أصبت ثألي لمحمد يصنم فيه ماشاء وكان غنيا كثير النخيل وقد قاتل في أحد حتى قتل فقال رسول الله : مخيريق خير اليهود

فلما أصيب المسلمون في أحد أظهر بنو النضير والمنافقون الشامة بهم وصار بنو النضير يصنعون ما صنع بنو قينقاع ولطعنون في نبوة رسول الله ويقولون للمنافقين : ما محمد إلا طالب ملك ما أصيب بمثل هذا نبي قط أصيب في بدنه وأصيب في أصحابه ، وقد أنزل الله في شتمهم وطعنهم في رسول الله ما أنزله فيما أنزله من سورة آل عمران في تلك الغزوة وهو في ذلك تارة يقرنهم مع المنافقين في التوبيخ على ذلك وتارة يخصهم وحدهم

ولا ريب أن كل هذا فيه نقض كثير لعهدهم مع رسول الله وهو وحده كاف لتبرير نبذ رسول الله له ولكن بعض أصحاب السير ذكر سببا لنبذ عهدهم : وهو أن النبي ذهب اليهم ليسألمهم في دية رجلين قتلتها بعض أصحابه خطأ وكان في العهد الذي أخذه عليهم أن يعاونوه في الديات وقيل ليسألمهم كيف الدية فيهم لأنه كان بينهم حلف وبين قوم الرجلين فلما ذهب اليهم عزموا على قتله غيلة وكان في عشرة من أصحابه فعرف رسول الله ذلك فقام مظهرا أنه يقضى حاجته وترك أصحابه معهم ورجع مسرعا إلى المدينة فجمع أهلها لحرهم ونبذ عهدهم ، ولا يتفق أصحاب السير على أن سبب تلك الغزوة هو هذه القصة التي يهتم بنفيها بعض يهود عصرنا ويزعم أنها لو كانت صحيحة لذكرت في سورة الحشر التي نزلت في هذه الغزوة كأن كل شيء وقع فيها ذكر في هذه السورة منع أنه لا يبعد أن يكونوا قد أرادوا أن يقتضوا بذلك لسكب بن الأشرف الذي قتله المسلمون

غيلة وقد لا تكون هذه القصة صحيحة ويكون السبب غير هام ما ذكره أصحاب السير ، وهذا مع أن نبذ عهدهم لا يحتاج اليها ولا الى غير ما بعد مناوآتهم السابقة للمسلمين . ثم يقول بعد هذا إنه لم يكن هناك من سبب إلا عدم خروجهم مع النبي في غزوة أحد كما توجبه معاهدته معهم وكانوا قد رأوا أن موقعة أحد بعيدة عن المدينة فلا يلزمهم الخروج اليها ، وهذا كلام لا نصيب له من الصحة ولم يكن ذكر قتال اليهود مع المسلمين عند مهاجمة المدينة إلا أمرا تقتضيه لغة المعاهدات السياسية وما كان النبي يريد أن يستعين بهم في ذلك لأنه كان في غنى عنهم بنصر الله له ولم يكن يريد منهم إلا أن يكفوه شرهم وقد كان يدعو الى دين يخالف دينهم فما كان له أن يعول مع ذلك عليهم وهذا هو الذي سار عليه من أول حروبه إلى أن أخرجهم من المدينة خصوصا بعد أن ناءوه العدا وأخرج منهم بنى قينقاع وجرت بينهم وبينه تلك المجادلات وقد رأى كتيبة منهم في غزوة أحد فسأل عنها فقبل حلفاء ابن أبي من اليهود فردهم ، وروى أيضا أن الأنصار سألوه أن يستعين فيها بحلفائهم من اليهود فقال لا حاجة لنا فيهم وإذا كان مخيريق اليهودى قد دعاهم اليها فقد فعل ذلك من نفسه ولو كان نبذ رسول الله عهدهم للانتقام منهم بسبب عدم اشتراكهم معه في غزوة أحد لفعل ذلك أيضا مع بنى قريظة لأنهم لم يشاركوه فيها والحقيقة ان المسلمين في غزوة أحد كانوا في حالة لاندعومهم الى طلب المساعدة من غيرهم وكانوا من القوة بحيث أبوا إلا الخروج للقاء عدوهم ثم إنهم لم يؤتوا فيها من قلة حتى يجعلهم ذلك على الغضب ممن لم يساعدهم والانتقام منهم

وكانت غزوة بنى النضير في أوائل السنة الرابعة للهجرة وذلك بعد غزوة أحد التي كانت في أواخر السنة الثالثة ولم يكن رسول الله يريد أن يحاربهم

بل كان يريد أن يخرجوا من المدينة كما خرج بنو قينقاع فبعث اليهم محمد بن
مسلمة ان اخرجوا من بلدى فلا تساكنونى بها وقد أجلتكم عشرا فمن روى
منكم بعد ذلك ضربت عنقه ، فهموا بالخروج واكتروا إبلا من أشجع
لذلك فأرسل اليهم ابن أبى لاتخرجوا من دياركم وأقيموا فى حصونكم فان
معى ألفين من قومى بدخاون حصونكم ويعوتون عن آخرهم فاعتز حبي بن
أخطب زعيمهم بذلك وأرسل الى النبي إنانل نخرج من ديارنا فاصنع ما يبدالك
فسار اليهم رسول الله وقعد عنهم ابن أبى بعد أن طلب إلى بنى قريظة أن
يساعدوهم فقالوا لا ينتقض رجل واحد منا العهد ، فاذا أمكن أن يقال إن بنى
قريظة والنضير قعدوا عن بنى قينقاع لما كان بينهم قبل الاسلام فلا يمكن أن يقال
ذلك فى بنى قريظة مع بنى النضير وقد كانوا حلفاء مع الأوس فى حروبها مع
الغزرج فلا بد أن الذى منعهم من مساعدتهم فى هذه الغزوة تقضهم عهد رسول
الله الذى حافظوا عليه وأنه لم يكن هناك منه تعد عليهم . فصارهم ست ليال
فى حصونهم وقيل خمسا وعشرين ليلة ثم أمر بقطع نخيلهم اربابا لهم فلما شرعوا
فى القمع ناداه بنو النضير : يا محمد قد كنت تنهى عن الفساد فإل قطع النخل
وتحريقها ؟ ولم يكن عليه السلام يريد إلا اربابهم ولذلك لم يقطع إلا ست نخلات حتى
أوقف الله الرعب فى قلوبهم وسألوا رسول الله أن يجلبهم ويكف عن دماهم وأن
لهم ما حلت الابل من أموالهم إلا آله الحرب فاجابهم إلى ذلك ونزل بعضهم
بخبير وقصد بعضهم أذرعات إلى بنى قينقاع . ولم يخمس رسول الله ما أخذه
منهم بل جعله كما أمره الله فى سورة الحشر (ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى
فله وللرسول ولذئ القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل) فلم يعط الجيش
منه وأعطى فقراء المهاجرين كفايتهم حتى أمكنهم أن يردوا إلى الأنصار ما

أخذوه منهم عندهم وأخذ أرضاً من أرضهم يزرعها ويدخر منها قوت عام لأهله وكان قد آذله ولهم أن يكونوا أصحاب أرض وزروع بالمدينة فرضى الأنصار من ذلك بما رد عليهم وطابت به للمهاجرين قوسهم

غزوة بنى قريظة

بنو قريظة قبيلة كبيرة أيضاً من يهود المدينة كانوا رجال فلاحه وزراعة وهدوء وسكينة ولم يكونوا في ميل بنى قينقاع وبنى النضير إلى النزاع والمشاحنة حافظوا على عهدهم مع الرسول إلى غزوة الأحزاب وإن كانوا قد أضمرُوا عداءاً في أنفسهم وقد دعاهم بنو النضير إلى مساعدتهم فلم يسمعوا لهم فلما كانت غزوة الأحزاب ورأوا جموع العرب الكثيرة التي أتت لحرب المسلمين ظنوا أنه سيكون في هذه الحرب القضاء عليهم خصوصاً إذا انضموا إلى هؤلاء الأحزاب وأوقعوا المسلمين بين نارين وأتوهم من داخل المدينة وأحزاب العرب الذين جمعهم بنو النضير من خارجها ، فأكاد الأحزاب يوصلون إليهم حيي بن أخطب زعيم بنى النضير ليعرض عليهم الانضمام لهم حتى أجابوه إلى ذلك بعد تردد يسير منهم وقد اجتمع حيي زعيمهم كعب بن أسد فقال له : قد جئتكم بعز الدهر ويحرق طام جئتك بقريش وسادتها حتى أنزلتهم بمجتمع الأسيال فقال كعب يا حيي بن أخطب جئتنى والله بذل الدهر وبجهام قد هراق ماؤه فهو يرعد ويبرق ليس فيه شيء ويحك فدعنى وما أنا عليه فاني لم أر من محمد إلا صدقاً ووفاء ، فلم يزل به حيي حتى نقض عهد رسول الله بعد أن طأهده أن رجعت قريش وغطفان ولم يصيبوا محمداً أن ينضم إليه بقومه إذا حاربهم . وقد ذكرنا في غزوة الأحزاب ما كان من الأثر الشديد في قوس المسلمين من نقض بنى

قرينة عهدهم معهم وإن الخوف بلغ منهم مبالغه حتى ظنوا بالله الظنون ونجم
النفاق بين المنافقين وقال أحدهم : : كان محمد يعدنا كنوز كسرى وقبصر
وأحدنا اليوم لا يأمن على نفسه أن يذهب إلى الغائط ، فأرسل إليهم رسول
الله سعد بن معاذ سيد الأوس وكانوا حلفاءهم ومعه سعد بن عبادة سيد
الخررج وعبد الله بن رواحة فوجدوهم على أخبث ما بلغه عنهم فسلموهم في
شأن عهدهم مع رسول الله ، فقالوا : من رسول الله وتبرءوا من عهده فرجع
سعد ومن معهم فأخبروه بأمرهم

فلما نجى الله المسلمين من هذا البلاء في غزوة الأحزاب كان أول هم رسول
الله غزوة بني قريظة وكان قد رجع من تلك الغزوة في وقت الظهيرة فقال
لأصحابه لا يصلين أحد منكم العصر إلى في بني قريظة فساروا مسرعين إليهم
وأدرك بعضهم العصر في الطريق فصلاها فيه ولم يصلوا بعضهم إلا في بني قريظة
بعد مضي وقتها وكان قد تأخر في المدينة لبعض حاجته وقد حمل الأولون
أمر رسول الله على قصد السرعة وأخذ الآخرون بظاھر فلم يؤاخذهم على
اجتهادهم مع اختلافهم فيه وأقرهم عليه ، ثم أخذوا يحاصرونهم في حصونهم
وقد انضم إليهم حيي بن أخطب كما وعدهم ودنا بعض المسلمين منهم فسمعوا
منهم مقالة قبيحة في حق رسول الله وأزواجه فسكت المسلمون وقالوا السيف
بيننا وبينكم ، وأراد رسول الله أن يذنو منهم فأخبره أصحابه بأنهم يشتمونه
فقال لهم : لورأوني لم يقولوا من ذلك شيئا ، فلما دنا منهم أنكروا ما قالوه
في حقه وحق أزواجه ، وقد أبوا إلا الحرب فمكث حصارهم خمسا وعشرين
ليلة ثم أدركهم اليأس فطلبوا من رسول الله أن ينزلوا على ما نزل عليه بنو النضير
فلم يقبل ذلك منهم فطلبوا أن يخرجوا بأنفسهم من غير شيء فقال : لا بد من
النزول والرضا بما يحكم عليهم خيرا كان أو شرا ، فطلبوا أن يرسل إليهم أبا بابة

الأوسى ليستشيره وكان له بينهم أولاد وأموال فلما ذهب اليهم استشاروه في النزول على حكم الرسول فقال لهم انزلوا وأوماً بيده إلى حلقة يريد أن الحكم الذبح ، وقد أدرك من فوره أنه خان بهذا رسول الله فقصد المدينة من شدة الخجل وربط نفسه في سارية من سوارى المسجد حتى قبل الله توبته ، ثم رضى بنو قريظة أن ينزلوا على حكم الرسول فأمر برجالهم فكتفوا وهنا أخذ رجال من الأوس يسعون في أمرهم للحلف الذى كان بينهم ونسوا حلفهم مع المسلمين وتقضيه له وأن هذا الحلف الجاهلى نسخ به . فسألو رسول الله أن يعاملهم كما عامل بنى قينقاع حلفاء الخزرج وكادت تكون فتنة فداواها رسول الله بحكمته وجعل الحكم فيهم لسعد بن معاذ سيد الأوس وكان جريحاً من السهم الذى أصابه في غزوة الأحزاب وكان أعز الأنصار على رسول الله وكان له فيهم كأبى بكر في المهاجرين فأتوا به من المدينة وكان مقبياً بخيمة في المسجد معدة لمعالجة الجرحى فخلعوه على حماله والتف عليه جماعة من الأوس يقولون له أحسن في مواليك ألا ترى ما فعل ابن أبى في مواليه فقال لهم : قد آن لسعد ألا تأخذه في الله لومة لأثم ، وكان حكمه أن تقتل الرجال وتبني النساء والذرية ، فقال له رسول الله : لقد حكمت فيهم بحكم الله ياسعد ، ثم خرج إلى سوق المدينة فخندق بها خنادق ضرب أعناقهم فيها وطمرها عليهم وكانوا نحو ستمائة رجل ، ثم خمس غنائمهم ووجد فيها جرار خمر فأراقها

وقد ذكر بعضهم شدة هذا الحكم وأن ذلك راجع إلى غدرهم في غزوة الأحزاب والأعداء محيطون بالمدينة وأنه مع ذلك حكم التوراة في الأصحاب العشرين في سفر التثنية (حين تقرب من مدينة لكى تحاربها استدعها للصالح

فان أجابتك الى الصلح وفتحت لك فكل الشعب الذى فيها يكون لك للتسخير ويستعبد لك وان لم تسالمك بل حاربك فحاصرها واذا دفعها الرب إلهك الى يدك فاضرب جميع ذكورها بحد السيف وأما النساء والأطفال والبهائم وكل ما فى المدينة كل غنيمتها فتغتنمها لنفسك وتأكل غنيمة أعدائك التى أعطاك الرب إلهك هكذا تفعل بجميع المدن البعيدة منك جدا التى ليست من مدن هؤلاء الأمم وأما مدن هؤلاء الشعوب التى يعطيك الرب إلهك نصيبا فلا تستبق منها نسمة ما)

ولكن مائنا ولهذا الحكم الشديد فى التوراة نسوغ به شدة الحكم فى بنى قريظة وللتوراة حكمها وللإسلام حكمه وقد جرى النفي فى حروبه على اطلاق الأسرى بالمن أو الفداء ماعدا بنى قريظة، وإنى أستطيع أن أجزم بأن الغضب عليهم مما فعلوا فى غزوة الاحزاب لم يكن هو الذى اقتضى وحده أن يعاملوا بهذه الشدة ففوة الغضب لا تؤثر فى الاسلام الى هذا الحد والصفح عنده مقدم عليها وقد صفع الله عن بنى قينقاع وبنى النضير وكانوا ينادون الاسلام أكثر من بنى قريظة وإنما الحقيقة أن رسول الله لم يجد بدا من هذا الحكم فيهم للأسباب الآتية :

«١» أنه صفع قبلهم عن بنى النضير ومن عليهم بأنفسهم وأموالهم فلم يقابلوا هذا الصفع بما يليق به بل ذهبوا الى قبائل العرب فألبوم عليه ولم تكن الدار التى أخرجوا منها دارهم حتى يعذروا فى محاولتهم الرجوع اليها كما يحاول ذلك بعض يهود عصرنا وإنما هى ديار العرب أخرجوهم منها لأنهم لم يحسنوا جوارهم فكان عليهم ان يبجشوا عن غيرها ولا يحاولوا الرجوع اليها «٢» أن زعماء بنى النضير حينما ذهبوا الى قريش فسألتهم عن دينهم ودين محمد فضلوا دينها على دينه وهم يعلمون أنه يدعو الى التوحيد الذى يزعمون

أنهم يدعون اليه فارتدوا بذلك عن دينهم وكانوا شرا من مشركي العرب ولم يكفهم تأييدهم القليل لهم في هذه الحرب وهو في قوة ارتداد منهم أيضا عن دينهم وقد رضى بنو قريظة بمشاركتهم في ذلك مع أحزاب المشركين التي جمعوها فلما ذهب الأحزاب أدخلوهم معهم في حصونهم واستعدوا للحرب الرسول ولم يندموا على ما فعلوا من تقض العهد وتأيد أهل الشرك ولو أنهم بادروا بذلك لكان الرسول ربما صفح عنهم ولكنهم آثروا الحرب وطاؤوا في حقه وحق أزواجه

«٣» ان كثيرا من مسلمي الأوس افتتنوا بهم بعد سبيهم وأظهروا عطفًا كثيرا عليهم ونسوا ما فعلوه معهم

فكان لهذه الأسباب اطلاقهم فيه مضرة أن يعودوا الى تأليب العرب على المسلمين كما فعل بنو النضير وكان بينهم كثير منهم ، وكذا استبقاؤهم بأيدي المسلمين وهم يهود لا يرجى اسلامهم فيه مضرة افتتانهم بهم خصوصا بعد عطفهم السابق عليهم وكان بينهم كفايتهم من منافق العرب الذين كانوا يثيرون كثيرا من الفتن بينهم ويتحملهم النبي من أجلهم فكيف بهم لو انضم اليهم هذا العدد الكثير من أولئك اليهود ؟ فلم يجد رسول الله بدا من تنفيذ حكم القتل فيهم وعدهم مرتدين عن يهوديتهم بمساعدتهم أهل الشرك عليه وهو يدعو الى التوحيد الذي يزعمون أنهم يدعون اليه ولا شك أنهم يستحقون بهذا وحده ذلك الحكم عند كل يهودي منصف وقد أخذ عليهم ذلك بعض يهود عصرنا وذكر أنه ما كان يصح لعاه بنى النضير أن يفضلوا عبادة الأصنام على التوحيد الاسلامي ولو لم تجبههم قريش الى مطالبهم

غزوة خيبر

خيبر مدينة كبيرة ذات حصون ومزارع ونخل كثير على ثمانية برد من المدينة في الشمال الغربي الى جهة الشام وكانت حصونها ثلاثة منفصلا بعضها عن بعض (النطاة والكتيبة والشق) ويشتمل الأول على ثلاثة حصون (ناعم والصعب وقلة) ويشتمل الثاني على حصنين (أبى والبرء) ويشتمل الثالث على ثلاثة حصون (القموص والوطيح والسلام)

وكان يهود خيبر قد شاركوا بنى النضير في تأليب العرب في غزوة الاحزاب وهم الذين دفعوا حلفاءهم من غطفان اليها فأرأوا بعد غزوة بنى قريظة أن المسلمين لا بد أن يقصدوا حربهم فأشار عليهم سلام بن مشكم أن يجمعوا اليهم يهود وادى القرى وتياها ثم يزحفوا بهم إلى يثرب ولكن بعض زعمائهم عارضه في ذلك وقد علم رسول الله بعزمهم على قتاله بعد الذي كان منهم من المشاركة في تأليب الاحزاب عليه وكان أشدهم أثرا في ذلك سيدهم أبو رافع سلام بن أبى الحقيق الملقب بتاجر أهل الحجاز وكان له ثروة طائلة يقلب بها قلوب اليهود كما يريد فانتدب له رسول الله من قتله كما قتل كعب بن الأشرف لعل قومه يهدون بعده ولكن ذلك زادهم عداوة له فولوا عليهم أسير بن رزام فقال لهم : سأصنع بمحمد ما لم يصنعه أحد قبلى أسير إلى غطفان فأجمعهم لحربه ، فأرسل له رسول الله عبد الله بن رواحة في ثلاثين من الانصار يستميله للصالح فعرضوا ذلك عليه وأن يوليه رسول الله على خيبر فيعيش أهلها بسلام فأجاب الى ذلك وخرج معهم الى المدينة في ثلاثين يهوديا فلما كان بالطريق ندم على ما فعل وأراد الغدر بمعد الله ومن معه فأطاعهم الله عليه فقتلوه

والثلاثين الذين معه . ويزعم بعض يهود عصرنا أن عبد الله لم يبعث إلا للغدر بأسير ولو كان ذلك صحيحا لفعل به رسول الله مثل ما فعل مع كعب وأبي رافع وقد كان رسول الله يريد حقيقة مسالة يهود خيبر وألا يعاملهم معاملة يهود يثرب لأن الظاهر أنهم لم يكونوا قد ارتبطوا بعهد معه فنقضوه مثلهم وقد سكت رسول الله بعد ذلك عنهم ليعود متى تهيأت له الأسباب الى غزوهم ، وقد تهيأ له ذلك في السنة السابعة بعد صلح الحديبية مع قريش وما حصل به في نفوس المسلمين من ألم الرجوع بدون عمرة فوعدهم الله فتحا قريبا يرضيهم به (لقد رضى الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهم فأنزل السكينة عليهم وأثابهم فتحا قريبا) ويزعم بعض يهود عصرنا أن الرسول لم يذهب الى قريش ويعرض عليها هذا الصلح إلا ليتمكن من حرب يهود خيبر بدون أن يكون عرضة لخطر من جهة أخرى وقد ذكرنا أن هذا الصلح كان خالصا لأغراضه التي ذكرناها ومن يتأمل في سير الحوادث يرى أن قريشا بعد غزوة أحد انصرفت عن غزوة المدينة حتى إنها لم تخرج الى غزوة الاحزاب إلا بتحريض اليهود فلما حصل لها والاحزاب فيها ما حصل انصرفت نفسها عن ذلك أكثر مما كانت حتى قال رسول الله عقبها في ذلك (الآن نفزؤهم ولا يفزؤنا) فلم يكن إذن يخشى شيئا من جهة قريش يحمله على مصالحتها قبل غزو يهود خيبر ولقد اشتغل بعد صلح الحديبية بمكاتبة ملوك عصره وأمرائه فكاتب بعضا منهم قبل غزوة خيبر ولو كان يدير كل ذلك لها لبادر بها وترك ذلك الأمر الذي قد يحجز عليه غضب بعض ملوك عصره

وقد خرج رسول الله إلى غزوة خيبر في الحرم من السنة السابعة للهجرة ولم يخرج لها إلا من كان معه في الحديبية وجاء الذين تحافوا عنها ليأذن لهم فأذن لهم أن يخرجوا رغبة في الجهاد ولا يأخذوا شيئا من غنائمها وبدأ بمحسون

المنطقة فحاصر منها حصن ناعم فطال حصارهم له وأصيب كثير من المسلمين في
حصاره فأمر رسول الله بقطع نخيلهم إرهاباً لهم فلم يؤثر ذلك فيهم فأمر بالكف
عن النخيل ثم أمروا واحداً من أهل الحصن فساروا به إلى رسول الله فقال
لهم : ان آمنتموني أدلكم على أمر فيه نجاكم إن أهل هذا الحصن أدركم
الملال وقد تركتهم يبعثون بأولادهم إلى حصن الشق وسيخرجون لقتالكم
غدا فإذا فتح عليكم هذا الحصن غدا فاني أدلكم على بيت فيه منجنيق ودبابات
ودروع وسيوف يسهل عليكم بها فتح بقية الحصون فأعلى رسول الله في
الغدراية الحرب لعل الله يرضى الله عنه ففتح الله على يده هذا الحصن بعد أن أبدى
من ضرب البطولة في اقتتال ما هو معروف به وتتابعت بعده بقية الحصون
وأتبعوا في - صارها الآلات التي دلم ذلك اليهودى عليها وقد فتحت كل
الحصون عنوة ما عدا حصن الوطيح والسلام فقد طالب أهلها الصلح على أن
يخرجوا من أرض خيبر بذرايرهم فأجابهم رسول الله إلى الصلح ولكنه أبقاهم
وأبقى كل يهود خير على أن يعطوا نصف ثمارها للمسلمين وقبل منهم فداء
نسائهم وذرايرهم ، وكانت صحائف من التوراة في المغام فطلبوها منه فردها
لهم ولم يفعل فيها ما فعله الروم حين تغلبوا على بيت المقدس سنة ٧٠ من الميلاد
المسيحي فكان لذلك وقع حسن عندهم . وانا جاملهم رسول الله هذه المعاملة
التي لم يعامل بمثلها بنى قريظة لأنهم لم يكن لهم عهد تقضوه مثلهم ولم تستبد
إساءتهم اليه كما اشتدت إساءتهم

وانتهى بغزوة خيبر شأن اليهود في بلاد العرب وذهبوا مخزى حقدهم
عليهم لنهوضهم بهذا الدين وكانوا يريدون أن يبقوا في جهالتهم لينعموا
وحدهم بخيرات بلادهم وكان عليهم أن يسروا بنهوضهم ليقويوا بحق بلادهم

عليهم وقد ذهبوا أيضا بخزى ديني أشد من هذا الخزى السيامي وهو خزى
إيثار وثنية المشركين على توحيد الاسلام فوادوا أهلها من منافقي المدينة
في أول أمرهم ثم عقدوا المحالقات على توحيد الاسلام مع أربابها من قريش
وغيرهم وختموا ذلك بالفتوى الشذية التي فضلوها فيها الوثنية على ذلك التوحيد
حينما استفتتهم فيها قريش

غزوات النصاري

قلة حروبهم

لم يلاق رسول الله من نصارى عصره هذا العداء الشديد الذي لاقاه من
اليهود فالنصارى لا يبلغ تعصبهم لنصرانياتهم مبلغ تعصب اليهود ليهوديتهم
وذلك لأن اليهود يتعصبون ليهوديتهم بدافعين من ناحيتي الدين والجنسية
لأنها كانت خاصة بهم أما النصرانية فكان يجتمع فيها شعوب كثيرة فلم يكن
تعصب أهلها لها إلا من ناحية الدين فقط وقد شهد الله تعالى بأن النصارى
أقرب مودة للمسلمين من اليهود (لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا
اليهود والذين أشركوا) ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا إنا
نصارى) وقد دخل النصارى في دين الله أفواجا بعضهم في حياة رسول الله وأكثرتهم
بعد وفاته وفتح بلادهم على عهد الخلفاء الراشدين ومن لم يسلم منهم في حياته
سأله أكثرهم فسالهم ، ومن أسلم منهم بنو عبد المदान من نصارى نجران
أرسل اليهم خالد بن الوليد في سرية فدعاهم الى الاسلام فأسلموا ووفد عليه
من نصارى نجران غيرهم وقد في سبتين راصباً فدخلوا المسجد وعليهم أردية .

الحرير ومعهم بسط فيها تماثيل مسوح جاءوا بها هدية له فلم يقبل البسط وقبل المسوح ثم جاء وقت صلاتهم فصلوا في المسجد مستقبليين بيت المقدس وهذا تسامح إسلامي لا يشارك الإسلام دين فيه ، فدعاهم إلى الإسلام فأبوا ورضوا بإعطاء الجزية فقبلها منهم

وقد دعا قيصر الروم إلى الإسلام في كتاب أرسله إليه مع دحية الكلبي فلم يسلم ولكنه رد دحية ردا جيلا ولم يمزق الكتاب كما مزقه كسرى ، ثم دعا نجاشي الحبشة فلم يسلم ورد ردا جيلا أيضا وكان ذلك في السنة السادسة للهجرة ومهاجرو الحبشة من المسلمين لا يزالون عنده وفي رايته ، ثم دعا المقوقس أمير مصر فرد رسوله بهدايا فيها مارية القبطية ولكنه لم يسلم

ولم يسئ إجابة الرسول إلا أهل بصرى ودمشق من الفساسة ، فأما رسوله إلى بصرى فقابلته شرحبيل بن عمرو الفسافي فقال له : أين تريد ؟ فقال الشام ، فقال له : لملك من رسل محمد ؟ فقال نعم ، فأمر به فضربت عنقه ، وأما رسوله إلى دمشق فرمى أميرها كتابه حين قرأه وقال : من ينزع ملكي مني ؟ واستعد ليرسل جيشا لحرب المسلمين واستأذن قيصر الروم في ذلك فصرفه عنه وأمره بأن يهيئ له إيليا لأنه كان نذر زيارتها إن فهر القرس واسترد الشام منهم . فأرسل رسول الله في السنة الثامنة للهجرة صرية في ثلاثة آلاف للقصاص ممن قتل رسوله وأمر عليهم زيد بن حارثة وقال لهم إن أصيب فالأمير جعفر بن أبي طالب فإن أصيب فعبد الله بن رواحة وكان فيما رصاهم به (اغزوا باسم الله فقاتلوا عدوا الله وعدوك بالشام وستجدون فيها رجالا في الصوامع معتزلين فلا تعرضوا لهم ولا تقتلوا امرأة ولا صغيرا ولا تقطعوا شجرا ولا تهدموا بناء) وهذه وصايا ما كانت تعرف في الحروب

البشرية الى عهده ﷺ ، فساروا حتى وصلوا مؤتة (١) مقتل رسول النبي
إلى أهل بصرى فوجدوا فيها جموعاً لا تحصى من الروم والعرب فقاتلهم ولم
يرهبهم وقاتل زيد حتى قتل ، فأخذ رايته جعفر فقاتل حتى قتل ؛ فأخذ
رايته عبد الله فقاتل حتى قتل ، فاتفق الجيش على تأمير خالد بن الوليد فأبدي من
المهارة الحربية ما أمكنه به إقتاذ هذا الجيش الصغير من ذلك العدد الكثير
غالب ترتيب العسكر فجعل الساقة مقدمة والمقدمة ساقة والميمنة ميسرة
والميسرة ميمنة فظن الأعداء أن المسلمين جاءهم مدد فرعبوا ثم أخذ
يرجع بهم إلى الوراء ويناشوهم في ذلك عدة أيام حتى خاف الأعداء أن يجرهم
إلى قأب الصحراء فاقطعوا عنه ورجع إلى رسول الله بميشه فأثنى عليه وعظم
عليه مصاب جعفر ومن قتل معه وكان جعفر قد رجع قريباً من هجرته إلى
الجبسة بعد غزوة خيبر فحزن النبي عليه أشد حزن . وهكذا اعتدى
نصارى الشام على المسلمين وجروهم إلى حربهم وتتابعت بهذا الحروب بين
النصارى والمسلمين إلى الآن

غزوة تبوك

تبوك أرض بين الشام والمدينة وكانت أرضاً خالية من العمارات ؛ وقد بلغ
رسول الله أن نصارى الروم والعرب جمعوا له جموعاً عظيمة تريد غزوه
فدعا الناس إلى الخروج إليهم وهم في شدة الحر وقد طابت الثمار فيجبون
المقام في غارهم وظلالهم والصف في بلاد العرب فصل العسرة والجذب فنقل
على كثير من المسلمين التهيؤ لهذه الحرب وهم سيحاربون في هذه المرة جيوش
الدولة الرومية التي تقتمم الأرض مع دولة الفرس في ذلك العصر ؛ فحث

(١) قرية قريبة من الكرك وهي مشارف الشام

رسول الله الموسرين على تجهيز المعسرين وضرب عثمان بن عفان لهم أعظم مثل في التبرع فقدم رسول الله عشرة آلاف دينار وثلاثمائة بعير بأحلاسها وأقتابها وخسين فرساً ، فقال رسول الله : اللهم ارض عن عثمان فأني راض عنه ، وتبعه أبو بكر بأربعة آلاف درهم وكانت كل ما يملك وتبعهما عمر بن الخطاب بنصف ماله وتبارى الرجال والنساء في التبرع فأرسلت النساء بكل ما يقدرن عليه من حليهن ، وبعث رسول الله الى مكة وقبائل العرب يستنفرهم لذلك حتى اجتمع له ثلاثون ألفاً فسار بهم في السنة التاسعة للهجرة وتخلف المنافقون وبعض الأعراب وقال عبدالله بن أبي : يغزو محمد بنى الاصفى مع جهد الحال والحز والبلد البعيد يحسب محمد أن قتال بنى الاصفى معه اللعب والله لكأنى أنظر الى أصحابه مقرنين في الجبال . فلما وصل رسول الله تبوك لم يجد أحداً من جيش الروم بها فأقام هناك أياماً جاءه في أثناءها يوحنا صاحب أيلة وغيره من نصارى تلك الناحية فصالحوه على الجزية ثم استشار أصحابه في مجاوزة تبوك فأشار عليه عمر أن يرجع ويكتفى بما أفرغهم من خروجه لهم ودنوه من أرضهم وألا يخاطر بالمسلمين داخل بلادهم فرجم الى المدينة وكانت هذه الغزوة آخر غزواته

وقد قص الله حوادث تبوك في سورة براءة ووضح المنافقين فيها على ما بدا منهم وقد مات في هذه السنة رئيسهم عبد الله بن أبي فصلى عليه رسول الله وشيع جنازته تطيباً لقلب عبد الله ابنه وتألّفاً لقلوب الخوارج لما كان له من المكانة فيهم وقد نزع كثير من المنافقين بعد هذا عن ثقافه لما رآه من كرم أخلاق رسول الله مع ابن أبي بعد موته ثم نهاه الله بعد ذلك عن الصلاة على المنافقين وعاتبه على صلاته على ابن ا. ، وكان لهذا أيضاً أثره في

إقلاعهم عن تقايم ثلثا يحرموا مما لم يحرم ابن أبي منه فهو في ظاهره لوم
 لرسول الله وهم المقصودون به وتراد مصاحبتهم منه ، وهكذا حافظ رسول
 الله الى النهاية على حق جوار أنصاره في أولئك المناققين فأبى منه ما فعله
 اليهود في جواره وجوارهم ؟

حجة الوداع

خرج رسول الله الى تلك الحجة في السنة المباشرة من الهجرة ومعه جمع
 عظيم يبلغ تسعين ألفاً وتمتاز هذه الحجة بخطبتها الجامعة التي خطبها يوم عرفة
 فودع فيها الناس وأشعرهم بدنو أجله فسميت بهذا حجة الوداع ثم بين لهم
 مناسكهم وأبطل كثيرا من شعائر الجاهلية وبين كثيرا من أحكام الاسلام ،
 وبما جاء فيها بعد حمد الله والثناء عليه :

أيها الناس : اسمعوا مني أدين لكم ؛ فاني لا أدري لعل لا ألقاكم بعد
 عامي هذا ، في موقفي هذا . أيها الناس ان دماءكم وأموالكم عليكم حرام
 إلى أن تلقوا ربكم ، كحرمة يومكم هذا ، في شهركم هذا ، في بلدكم هذا ،
 وإنكم ستلقون ربكم ، فيسألکم عن أعمالکم — وقد بلغت — فمن كانت
 عنده أمانة فليؤدها الى من أئتمن عليها . وإن كذبوا موضوع ، ولكن
 لكم رؤوس أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون ، قضى الله أنه لا ربا ، وإن
 ربا العباس بن عبد المطلب موضوع كله . وإن كل دم في الجاهلية موضوع
 وإن أول دماءكم أضع دم ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب ، فهو أول من
 أبدأ به من دماء الجاهلية

أيها الناس : ان النسيء زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا يحلونه عاما

ويحرمونه عاماً ليواطئوا عدة ما حرم الله ، ويحرموا ما أحل الله ، وإن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض ، وإن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً منها أربعة حرم : ثلاثة متواليات وواحد فرد (ذو القعدة وذو الحجة ورجب مضر الذي بين جمادى وشعبان)

أما بعد أيها الناس : فإن لكم على نساءكم حقاً ، ولهن عليكم حقاً : لكم عليهن ألا يوطئن فرشكم أحداً تكرهونه ، وعليهن ألا يأتين بفاحشة مبينة ، فإن فعلن فإن الله قد أذن لكم أن تهجروهن في المضاجع ، وتضربوهن ضرباً غير مبرح ، فإن اتبين فلهن رزقهن وكسوتهن بالمعروف ، واستوصوا بالنساء خيراً فلهن عندكم عوان لا يملكن لأنفسهن شيئاً ، وإنكم إنما أخذتموهن بأمانة الله ، واستحلتم فروجهن بكلمات الله

أيها الناس : إن الله قد قسم لكل وارث نصيبه من الميراث ، ولا تجوز لوارث وصيته ، ولا تجوز وصية في أكثر من الثلث ، والولد للفراش وللعاهر الحجر ، من ادعى إلى غير أبيه أو تولى غير مواله فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ، لا يقبل منه صرف ولا عدل ، والسلام عليكم ورحمة الله

مرضه عليه الصلاة والسلام ووفاته

خرج رسول الله في الثامن عشر من صفر من السنة الحادية عشرة للهجرة إلى البقيع نصف الليل فاستغفر لأهله ثم رجع فاشتكى وأصابته حمى فجلس على المنبر مرة وكان فيما قال (إن عبداً خيرته الله بين أن يؤتبه زهرة الدنيا وبين ما عنده فاختار ما عنده) فبكى أبو بكر وقال : يا رسول الله فدينك بآبائنا وأمهاتنا ، فقال ﷺ : إن أمن الناس على في صحبته وماله أبو بكر فلو كنت

متخذاً خليلاً لاتخذت أبا بكر ولكن اخوة الاسلام لا يبقى في المسجد خوخة إلا سدت إلا خوخة أبي بكر ، ثم اشتد عليه المرض فاستأذن نساءه أن يعرض عند عائشة وأمر أبا بكر أن يصلي بالناس فكان يصلي بهم . وبينما المسلمون في صلاة الفجر من يوم الاثنين (١٣ من شهر ربيع الأول - ٨ يونيه سنة ٦٣٢ م) إذا رسول الله قد كشف سحف حجرة عائشة فنظر اليهم ومرته هيئتهم في صلاتهم وألفتهم بعد ما كان من تفرقتهم فتبسم يضحك فنكص أبو بكر إلى الصف الذي خلفه ليؤمن رسول الله الناس وظن أنه يريد الصلاة وفرح المسلمون حتى كادوا يفتنون في صلاتهم فأشار اليهم أن يتموا صلاتهم ودخل الحجرة وأرخى الستر ولم يأتي ضحى هذا اليوم حتى لحق عمولاه فجزع المسلمون أشد جزع وكاد يدرأهم من الغلو في نبيهم ما أدرك الأمام قبلهم حتى إن عمر وهو من العقل ماهو سل سيفه وتوعد من يقول مات رسول الله وقال : إنما أرسل إليه كما أرسل إلى موسى فلبث عن قومه أربعين ليلة والله اني لأرجو أن يقطع أيدي رجال وأرجلهم ، وقد وقع في نحو هذا بعض الفرق الاسلامية الذين يقولون بالامام المنتظر . وكان أبو بكر غائبا بالسنح في منازل بني الحارث بن الخزرج فرجع ووجد المسلمين في هذه الحال فجمعهم وقال لهم ألا من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات ومن كان يعبد الله فاب الله حي لا يموت ، وتلا قوله تعالى (انك ميت وانهم ميتون) وقوله (وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين) فهذا المسلمون وزالت عنهم دهشتهم . ومكث ﷺ في بيته الى ليلة الاربعاء حتى انتهوا من إقامة خليفة عليهم فغسل وكفن ودخل الناس عليه ارسالا متتابعين يصلون

عليه ولم يؤمهم أحد ، ثم حفر له لحد في حجرة عائشة فدفن فيه وقد بلغ نحواً من ثلاث وستين سنة قضى منها ثلاثاً وعشرين يبلغ رسالته ولم ياحق بمولاه الا بعد أن أتم له دينه وأعلن ذلك في آخر سورة أنزلت عليه وهي سورة المائدة (اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً)

اثر الاسلام في حياة العرب

كان العرب قبل الاسلام ينقصهم كل مقومات الأمم من دين ينظم علاقاتهم مع ربهم وعلاقة بعضهم مع بعض ، ومن حكومة يخضع لها أفرادهم وقبائلهم فتجتمع كلمتهم وتكفل لهم أمور معاشهم ومعادهم ، فتحقق لهم بالاسلام كل هذه المقومات وأصبحوا به عند وفاة النبي أمة واحدة يدن جهورها به وليس بينها إلا جماعات قليلة تدن باليهودية أو النصرانية ولم يبق للشرك أثر ما بينهم وقد أقام الاسلام بناءها على هذين الأساسين اللذين لم تبن عليهما أمة قبلها (الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، والإيمان بالله وحده) وجعلها بهما خير الأمم (كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله ولو آمن أهل الكتاب لكان خيراً لهم منهم المؤمنون وأكثرهم الفاسقون) والأساس الأول يتعلق بحياتهم السياسية والأساس الثاني يتعلق بحياتهم الدينية وكل شرائع الاسلام تنطوي تحت هذين الأساسين وتنقسم بالنظر اليهما الى قسمين : قسم العبادات الذي ينظم علاقاتهم مع ربهم ، وقسم المعاملات الذي ينظم علاقة بعضهم مع بعض .

وقد شرع الاسلام في مكة من ذلك ما ذكرناه في تشريعها مما يتعلق

أكثره بأصول الدين وعقائده وشرع في المدينة أكثر مما شرع في مكة لتعلقه بالفروع التي تتشعب موضوعاتها وتختلف مناحيها من ييوع ونحوها إلى موارث وأنكحة وحدود إلى غير ذلك من أنواعها . وكان لهم من ذلك شرع كامل يكفل لهم سعادة الدنيا والآخرة ويفتح أمامهم أبواب الرقي والنهوض . وهذه هي أعظم آثاره فيهم :

(١) القضاء على الوثنية العربية وخرافاتها وتثبيت عقيدة التوحيد وعلومها الصحيحة التي استنارت بها الأذهان واستضاءت العقول وهدتها إلى علوم الدنيا ومعارفها

(٢) التسمية بين الأفراد في الدين والحقوق والأنساب فأصبحوا سواسية كأسنان المشط لا فضل لأحد على الآخر إلا بالعمل الصالح وأصبح العدل نافذا في العظيم قبل الحقير وفي الراعي قبل الرعية

(٣) إزالة العصبية بين القبائل وجعل الجميع أمة واحدة في ظل إلهاء عام شامل فبطلت الحروب العربية وحلت المحبة والألفة مكان العداء والفرقة .

(٤) الطاعة لمن يتولى الأمور العامة في حدودها المقبولة التي لا تصل إلى حد الخنوع للحاكم والخلو من رقابة من الأمة عليه وقضى بذلك على الفوضى التي كان كل عربي فيها ملك نفسه ، ولا يرى ساطة عليه لغيره .

(٥) مراقبة الله تعالى في جميع الأمور والعمل بما أمر به وترك ما نهى عنه وقيام كل أفراد الأمة بما طالبهم به من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .

(٦) ارتفاع القوى المعنوية في أفراد الامة واعتزازها بالدين الذي نهض بها هذا النهوض واستنهايتها في سبيله بكل ما تملك من نفس ومال وأهل ، وهذا الأثر هو الذي أتاح لها ما وصلت اليه من انفتوحات الواسعة في عصر الخلفاء الراشدين وتغابت به على أمم لم يكن لها مالها من قوة الساطان وكثرة الرجال وعظمة الآلات الحربية والوسائل الصناعية والزراعية والمالية .

عصر الخلفاء الراشدين

(١) الخلافة : يجب اذا أردنا أن نبين معنى الخلافة أن نضم اليها في ذلك أيضاً (الامامة والمالك) لنبين الفرق بين الالفاظ الثلاثة ونحدد معانيها التي لم نحدد الى الآن تمام التحديد . فالخلافة عقد بإيجاب وقبول بين الامة ومن تختاره لولاية أمرها في دينها ودنياها ، فهي من نوع عقد الوكالة ولا تقوم إلا بالمشورة والمعول عليه في ذلك مشورة أهل الحل والعقد من البلد التي يقوم فيها الخليفة أو من أهل كل بلد على الخلاف في ذلك ولعل إدخال كل بلد في اختيار الخليفة أقرب من غيره الى تحقيق معنى المشورة .

والامامة رئاسة عامة في أمر الدين والدنيا نيابة عن النبي ﷺ ، وهي أعم من الخلافة لانها قد تقوم مع المالك الآتي ويرادف لفظ الامام لفظ أمير المؤمنين والامامة في اللغة المقدوة فلا يقصد منها في الشرع الانصب شخص يقتدى به الملمعون وتجتمع اليه كلمتهم خليفة كان أو ملكا والملك حكم عام يورث ولا يتوقف على بيعه من أهل الحل والعقد في

الامة ، فالملك يكون إماما وأميرا للمؤمنين ولا يكون خليفة والذي يجب على الامة أن تقوم به من ذلك الامامة التي تجتمع اليها كلمتها وتفصل في أمور دينها ودنياها وإذا تحققت فيها الامامة ولو في ملك قائم بها خرجت من إثمها فالملك جائز في الاسلام كالخلافة وقد مدح الملك العادل في القرآن الكريم ونوه فيه بشأن كثير من الملوك العادلين

(٢) أركان الحكم في الاسلام : لم يعن الاسلام بتعيين شكل الحكم للمسلمين وقيامه على أساس الخلافة أو الملك لأن هذا مما يختلف باختلاف الزمان والمكان فكنه ليخادروا منه في كل زمن ما يلائم حالهم وانما عني ببيان الاركان التي يجب أن يقوم عليها الحكم فيه وهي ثلاثة أركان : أولها العدل من جانب الحاكم (ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها واذا حكمتم بين الناس ان تحكموا بالعدل) وثانيها الطاعة من جانب الحكوميين (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم) . وثالثها الشورى بين الحاكمين والمحكومين (وشاورهم في الأمر) (وأمرهم شورى بينهم) . ولا تطلب الشورى كما يطلب العدل وتطلب الطاعة وانما وضعت معها لتمي بها أمرهما فاذا تحققا بدونها صح الحكم ولم تتوقف صحته عليها مادامت الامة راضية به مطمئنة اليه فالشورى من حقها ولها أن تتسامح فيها

(٣) اختيارهم شكل الخلافة : اتقسم المسلمون بعد وفاة رسول الله ﷺ في شكل حكمهم على ثلاثة أقسام : أولها أن يكون حكمهم للأئمة من أهل المدينة لأنهم الذين نصرُوا الرسول ولم يظهر هذا الأمر إلا بهم وقد نسوا أن ذلك له أجره عند الله وان الانسان لا يصح أن يبتغي بعمله له أمرا من أمور دنياه وانما يطلبها بعملها ويطلب ربه بعمله له ولهذا قال لهم ابو بكر في رده

عليهم (فنحن المهاجرون وأنتم الأنصار اخواننا في الدين وشركاؤنا في الفء
وأنصارنا على العدو آوئتم وواسيتم فجزاكم الله خيرا) . وثانيها أن يكون في
قريش يختار له واحد من بينهم لأنهم قوم النبي ولأن العرب لا تدن إلا لهم
وهذا هو ركن الطاعة الذي لا بد منه في صحة الحكم وإنما كانت العرب لا تدن
إلا لقريش لما كان لها من الشأن بينهم في الجاهلية والاسلام ولما كان من قوة
عصبيتهم بمن يلف اليهم من العرب المستعربة التي كانت في جزيرة العرب على
ذلك العهد هي الغالبة وأما الأنصار فكانوا من القحطانيين الذين لم يكن لهم
من الشأن في ذلك العهد مثل العدنانيين وكان الأوس منهم ينافسون الخزرج
كما كانت الخزرج ينافسون الأوس والاسلام إذا حارب هذه العصبيات فهو
لا يمنع من مراعاتها في مثل ذلك إذا كان هناك ضرر في عدم مراعاتها بالاعتحاق
الطاعة التي لا بد في الحكم منها وكان العرب حديثو عهد بالجاهلية وكانت
العصبية لا يزال لها شأنها بينهم ولا شك أن مراعاة هذه العصبية مثل مراعاة
جانب الأقلية في زماننا . وقد رأى ابن خلدون من أجل ذلك أن الحكم
يصح في غير قريش إذا فقدت هذه العصبية ورأى الجمهور أن الأئمة يجب أن
يكونوا من قريش لحديث روه (الأئمة من قريش) ولكنه روى مع ذلك
أيضا (اسمعوا وأطيعوا وإن تأمر عليكم عبد حبشي كأن رأسه زينة) وما
دام هذا هو شكل الخلافة البعيد عن شوائب الوراثة فالواجب أن يكون في
قريش ما كانت المصلحة في ذلك فإذا انتقلت المصلحة الى قوم غيرهم انتقل
معها اليهم ولو استأثرنا به قريشا وحدها لكان ذلك من الوراثة التي لا تقوم
عليها الخلافة . وثالثها أن يكون بالوراثة عن النبي ﷺ وكان أقرب الناس
اليه وقت موته بنته فاطمة وعنه العباس وابن عمه علي بن أبي طالب ومن اليهم

وقد رضوا كلهم بعلي لسبقه عليهم بالاسلام وزواجه بفاطمة بنت رسول الله وهذا هو شكل الملك الذي يقوم على الوراثة دون الخلافة

وقد انتصر الذين ذهبوا الى أن يكون الحكم في قريش بشكل الخلافة على غيرهم فرجع الانصار عن رأيهم بعد أن اقترحوا على المهاجرين أن يكون منهم أمير ومنهم أمير فلم يقبلوا منهم ثم نازع على وأنصاره فلما وجعلوا جمهور الناس منصرفاً عنهم وافقوهم على رأيهم ، وكانت قريش في اختيارها شكل الخلافة على شكل الملك تذهب في ذلك مع ما ألفت في حكمها قبل الاسلام من عدم خضوعها لأسرة واحدة منها يتولى أفرادها أمورها بشكل ملوك فيها وما كانت ترى في ذلك أن الحكم بشكل الملك غير جائز في الاسلام لأنه لا يوجد فيه دليل على عدم جوازها وإذا كان بعض الصحابة أنكر من بنى أمة قلبهم الخلافة الى الملك فاعلموا أن ذلك لما يخافه من أن ينقلب الى ملك ظالم مثل ملك كسرى أو قيصر وقد رضوا كلهم عن ملك عمر بن عبد العزيز لعدله بل كادوا يلحقونه بالخلفاء الراشدين مع بعد زمنه عنهم ولم يكن رحمه الله إلا ملكاً عادلاً ولم يتم أمره بمثل ماتم به أمرهم حتى يكون فيه مثلهم

(٤) اختيارهم أبا بكر : لما توفي النبي ﷺ اجتمع الانصار عند سعد

ابن عباد من بني ساعدة وهم من الخزرج وكانت دار سعد مما يلي سوق المدينة وعندها سقيفة (١) لبني ساعدة فاجتمعوا فيها وتشاوروا في اختيار سعد للقيام بأمر المسلمين ولم يكن الاوس مثل الخزرج في ميلهم اليه فبلغ اجتماعهم المهاجرين ففضوا اليهم وفيهم أبو بكر وعمر وأبو عبيدة فاراد عمر أن يتكلم بكلامه

(١) ظلة كانوا يجتمعون بها

في نفسه ليقوله في هذا الموقف فقال له أبو بكر (على رسلك) ثم تكلم
فذكر فضل المهاجرين وأن العرب لاتدين إلا لقريش قومهم ثم أراضى الانصار
ورعد به بأن كل أمر في حكم المسلمين لا يتم الا بمشورتهم فرضى كثير منهم
بذلك وقال الأوس بعضهم لبعض : والله لئن وليتها الخرج عليكم مرة لازالت
لهم عليكم بذلك التفضيلة ولا جعلوا لكم معها فيها نصيبا أبدا ، فأشار عليهم
أبو بكر أن يبايعوا عمر أو أبا عبيدة ، فقالوا : والله لا تتولى هذا الأمر
عليك فأنك أفضل المهاجرين وثاني اثنين إذ هما في الغار وخليفة رسول الله
على الصلاة والصلاة أفضل دين المسلمين ، ثم قاموا فبايعوه ولم يتخلف عن بيعته
من الانصار إلا سعد بن عباد فلم يبايع أحدا حتى مات ولم يتخلف من
المهاجرين إلا على وقر معه ولم يزل على ممتنعا حتى ماتت زوجته فاطمة ورأى
انصراف الناس عنه فذهب إلى أبي بكر فبايعه لسته أشهر من خلافته وما
كان لأحد من المسلمين أن يخالف بعد هذا فيما كان بينهما خصوصا في هذا
العصر الذي تحترم فيه إرادة الشعوب وقد أراد المسلمون لأمرهم أبا بكر وهم
أصحاب هذا الأمر فليس لأحد أن يعترض في ذلك عليهم وما حظ أبي بكر
أو على أو غيرهما من أمر المسلمين حتى نختلف فيه وتقرق به أمرهم ؟
وقد مكث أبو بكر في الخلافة سنتين وأربعة أشهر ثم عهد من بعده
لعمر بن الخطاب بعد أن استشار فيه فرأى رغبة الناس متوجهة إليه فعهد له
نيابة عنهم وتمت بذلك بيعته بالاختيار اللازم لتحقيق معنى الخلافة ثم مات عمر
بعد أن مكث عشر سنين وستة أشهر وعهد من بعده لسته من المهاجرين

٢ - ١١ تاريخ

(على وعثمان والزبير وطلحة بن عبيد الله وسعد بن أبي وقاص وعبد الرحمن بن عوف) تخلف عبد الرحمن نفسه على أن يكون حاكما بينهم وأخذ يستشير الناس ويتعرف رغباتهم فوجد أكثرهم مع عثمان ولم يصل الراغبون في على ما وصل الراغبون فيه فولاه الأمر بعد عمر وتمت بذلك بيعته بالاختيار اللازم لتحقيق معنى الخلافة ويقال إن عبد الرحمن مع هذا أراد أن يبايع عليا على أن يعمل بكتاب الله وسنة رسوله وسنة الخلفيتين من بعده فقال أرجو أن أفعل وأعمل بمبلغ علمي وطاقتي فعدا عثمان فبايعه على ذلك فقبله ؛ والناس لا يدرون إلى الآن سنة الخلفيتين التي أراد عبد الرحمن من على أن يبايعه عليها فلم يجبه فيها إجابة صريحة مع أنها لم يكونا يعملان إلا بالسكتاب والسنة ولكننا نوقن أن عبد الرحمن لم يكن يريد من سكتهما إلا أن يترك على ما كان يراه من أنهم أحق بهذا الأمر من غيرهم فلا يورثه بعده لأبنائه كما لم يورثه أبو بكر وعمر لأبنائهما فعرف على ذلك ولم يجب فيه بشيء يؤخذ عليه ومضى الناس لا يفهمون من ذلك ما فهمه هو لوقته رضى الله عنه .

وقد مكث عثمان في الخلافة اثنتي عشرة سنة واختار المسلمون بعده عليا رضى الله عنه واجتمع على خلافته جمهور المسلمين ما عدا معاوية وأهل الشام وعائشة وطلحة والزبير وكانوا قد بايعاه في المدينة ثم عادوا لخياره مع عائشة وذكرنا أنهما بايعاه بمحمل الناس لهما على بيعته وقد مكث على في الخلافة شهرين وأربع سنين تمت بها الخلافة الإسلامية ثلاثين سنة تولى الخلافة فيها هؤلاء الاربعة (أبو بكر وعمر وعثمان وعلي) .

المقامة بسيرة أبي بكر

(١) نسبه : هو أبو بكر بن أبي قحافة من بني تيم بن مرة وهم بطن من قريش وكان مولده لستين من عام الفيل الذي ولد فيه النبي صلى الله عليه وسلم .

(٢) صفاته : كان أبو بكر في جاهليته واسلامه مشهورا بين قريش بالاخلاق المتماضلة والصفات الحميدة وكان ذا يسار لا يبخل به على أحد بل يحمل الكل ويكسب المعدوم ويصل الرحم ويقرى الضيف ويعين على نوائب الحق كما كان على مثل ذلك النبي صلى الله عليه وسلم وكان يعلم من أنساب قريش وغيرها ما عده به من علماء الأنساب في العرب وكان أظهر صفات أبي بكر رفته وصدق عزيمته وهذين الصفتين تأثرت سياسته في خلافته فأخذ الناس باللين والحزم ولم يستعمل معهم شيئا من الشدة حتى ترك سعد بن عباد بن يبياعه ولم يلجئه إلى مبايعته وترك عليا ستة أشهر حتى يابعه من نفسه وهذه هي أعلى درجات السياسة .

(٣) أعماله : كان أول ما بدأ به إتخاذ جيش أسامة بن زيد الى الشام وكان رسول الله هياها للسفر قبيل موته وقد كمل عمره في أن يغيره برجل أسن منه يقود جيشه لأن بعض الناس يتكلم في امرته لصغر سنه فغضب أبو بكر وقال لعمر : استعمله رسول الله صلى الله عليه وسلم وتأمرني أن أنزعه ! وكان رسول الله قد بعث هذا الجيش للاقتصاص من قتلة زيد بن حارثة ومن قتل معه في مؤتة فعين لذلك ابنه أسامة ليقصص له وفي أخذه وغيره من

الشبان بذلك تدريبهم وتهيتهم للقيام مقام من هو أكبر منهم عند فقدته ، وكان عمر ضمن جيش أسامة فاستأذنه أبو بكر أن يبقيه معه ليستعين به في أموره فأذن له ثم سار حتى شن الغارة على بلاد قضاة وأخافهم وغنم منهم .

وكان كثير من العرب قد ارتد عن الاسلام بعد وفاة النبي ﷺ وكثير منهم امتنع عن دفع الزكاة لأنهم رأوا أنهم كانوا مأمورين بدفعها له دون غيره (خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها) فاضطرت الجزيرة العربية ثانيا وادعى النبوة فيها بعض كهنتها فتبعهم خاق كثير من العرب ومن ادعى ذلك طليحة بن خويلد في بني أسد وطيء ، وسجلح بنت الحارث التميمية في تميم وتغلب ، ومسيلمة الكذاب في بني حنيفة باليمامة ، والأسود العنسي في اليمن ، فاضطرب المسلمون بالمدينة واختلفوا في قتال مانعي الزكاة فوقف فيهم أبو بكر مجزما ولم يهب قتال العرب ورأى أن يقاتل من منع الزكاة كما يقاتل من ارتد عن الاسلام ولا يؤخذ على أبي بكر قتاله الفريقين لأنهم من العصاة الذين يباح قتالهم منعا للفوضى وحفظا لنظام الدولة ، فوجه خالد بن الوليد إلى طلحة بن خويلد فاذا فرغ منه قصدا ملك بن نيرة وكان من مانعي الزكاة ، ووجه عكرمة بن أبي جهل إلى مسيلمة ، ووجه المهاجرين إلى أمية إلى الأسود العنسي ، ووجه غيرهم من القواد إلى جوات أخرى ، فوزم خالد جيوش طليحة حتى فر منه وقد أسلم بعد ذلك وحارب مع المسلمين ثم توجه خالد بعد ذلك بأمر أبي بكر إلى مسيلمة وكان عكرمة لم يوفق في قتاله فالتقى به خالد وقد استفحل أمره وانضمت سجاح إليه فاشتبك معهن في معركة

اليمامة التي قتل فيها كثير من المسلمين وكادوا ينكشفون يومها لولا بسالة خالد وأصحابه من ذوى الحمية والغيرة؛ وقد قتل مسيلمة في تلك المعركة وتفرقت جوعه وهكذا ظفر كل القواد الذين أرساهم أبو بكر إلى أولئك العصاة وعاد العرب إلى وحدتهم التي كادوا يقضون عليها بأيديهم

فلما تم لأبى بكر إعادة تلك الوحدة إلى العرب توجهت نفسه إلى فتح بلاد الفرس والروم ففتحت من بلاد الفرس في عهده الحيرة وهي عاصمة العراق وكذا الأنبار وعين التمر ودومة الجندل وغيرها حتى بلغت جملة فتوحاته حوض نهر انقرا من شمالي الألبنة إلى القراض وهي تخوم الشام والعراق والجزيرة في شرقي القرات ، وفتحت من بلاد الروم عدة بلاد من الشام وقد وصل المسلمون فيها إلى وادي اليرموك وكان لهم فيه مع الروم وقعة مشهورة وفي أثناءها كانت وفاة أبى بكر في مساء ٢١ من جمادى الآخرة ١٣ سنة ٦٣٤ م

الممامة بسيرة عمر

(١) نسبه : هو عمر بن الخطاب بن نفيل بن بنى عدى بن كعب وهم

بطون من قريش وكان مولده بعد النبى صلى الله عليه وسلم بثلاث عشرة سنة .

(٢) صفاته : كان مما اشتهر به عمر من الصفات الحميدة حسن الرأى وكان

كثيرا ما يشير على النبى فينزل القرآن موافقا لما أشار وكان أبو بكر يرجع إليه في أموره فكان له بمنزلة الوزير والقاضى وإن لم يتسم باسمهما وكان إلى هذا جريئا في الحق لا يرى فيه هواده وفيه شيء من الشدة لم يكن في أبى بكر وقد استشار

أبو بكر فيه عبد الرحمن بن عوف حين أراد استخلافه فأثنى عليه ثم ذكر شدته فقال أبو بكر : ذلك لانه يرانى رقيقا ولو أفضى اليه الأمر لترك كثيرا مما هو عليه ، وقد صحت فيه تلك الفراسة وكانت سيرته في المسلمين لا تكاد تفتقر عن سيرة أبي بكر وإذا كان فيها قليل من الشدة فقد كان دائما في جانب الحق وفي سبيل المصلحة العامة

(٣) أعماله : لعمر أعمال كثيرة إصلاحية وحربية أطال الله لها في عهد خلافته حتى تم بها تنظيم الدولة الإسلامية وصارت في عهده أقوى دولة في الأرض فأما أعماله الإصلاحية فمنها تنظيم القضاء الإسلامي بالفصل بين سلطة القضاء وسلطة الولاية فعين لكل مصر قاضيا مستقلا عن واليه وكانت سلطة القضاء قبله في أيدي الأمراء فكانوا هم القضاء وهم الولاية والفصل بين السلطين قيمته في عصرنا الحاضر وهذا مما يرفع من شأن عمر رضى الله عنه وقد كان كتابه إلى أبي موسى الأشعري في القضاء عمدة قضاة المسلمين والأساس الذي بنى عليه الأئمة ما وضعوا في القضاء من فروع وأحكام .

ومنها إنشاء الدواوين لضبط أمور الدولة عند اتساعها كأعطيات الجنود وغيرها وكان يكتب فيها بالعربية والفارسية والرومية واقبطية إلى أن حولت بعد ذلك كلها إلى العربية في عهد بنى أمية

وأما أعماله الحربية فقد وفق فيها توفيقا عظيما حتى سقطت في عهده مملكة الفرس وصار اليهم من أرضهم ما يحده من الغرب نهر الفرات ومن الشرق نهر

جيحون والسند ومن الجنوب البحر الهندي ومن الشمال بلا أرمينية ، وفتح
من بلاد الروم الشام ومصر

وقد انقضى عهد عمرو المسامون في رفاق بفضل سياسته الحازمة وجمعه
فيها بين اللين والشدة وكان يستعمل اللين الى أقصى حدوده مع أفراد رعيته
فكان دءوفا بهم شقيقا عليهم مهتما بمصالحهم وأما شدته التي كانت من أظهر
صفاته قبل الخلافة فقد انزعها الله منه ولم يبق منها فيه إلا قليل كان يخص
به عماله خوفا على الرعيه منهم فكان يتهمهم ويسمع الشكاية فيهم وكان
محمد بن مسامة الأنصاري له كرقيب عام عليهم يقتصر آثارهم وينظر
في الشكاوى التي توجه إليهم وكان يشاطر بعضهم ما في أيديهم حينما يرى عليهم
سعة لم تكن لهم قبل أن يتولوا عمله ويضم الى بيت المال ما يأخذه منهم، وقد
أخذ عليه ذلك بعض أئمة المعتزلة وزعم أن فيه استحلال أموال الناس
بالشبهه وفات عليه أن عمر ما كان يستحل ذلك لنفسه وإنما كان يأخذه
للمسامين فلا بد أنه كان يتحوز فيه ويجتهد حتى لا يكون هناك شهة عليه
ولا يكتسب أثما لاحظ له فيه

ثم كان ما أراده الله في عمر على يد أبي لؤلؤة مولى المغيرة بن شعبه وكان
من سببايا الفرس الذين استولى عليهم المسلمون في فتح بلادهم وكثر في
المدينة عددهم وكان أكبرهم فيها الهرمزان وكان أحد قوادهم وعظمائهم
فكانوا يختلفون إليه ويجتمعون عنده وقد حضر أبو لؤلؤة يوما إلى عمر
وقال له يا أمير المؤمنين أعدني على المغيرة بن شعبه فان على خراجا كثيرا ، فقال
وكم خراجك ؟ قال درهمان ، فسأله عن صناعته ، فقال نجار نقاش حداد ، فقال

فأرى خراجك بكثير على ماتصنع من الاعمال قد باغنى أنك تقول لو أردت أن أعمل رحاطحن بالريح فعات ، فقال نعم ، فقال عمر فاعمل لي رما ، فقال : إن عشت لاعمان لك رما يتحدث بها من في المشرق والمغرب ، فقال عمر بعد أن انصرف لقد توعدني العبد آتفا

وإذا كان عمر قد أدرك بفراسته هذا من أبي لؤلؤة ومنعه دينه عنه لأن الاسلام لا يبيع أخذ الناس بمنل ذلك فقد أدركه أيضاً كعب الاحبار العالم الاسرائيلي الذي كان قد أسلم في خلافة عمر وعظم مقامه عند المسلمين فحذر عمر من أبي لؤلؤة وجاءه فيما يقال من الغد فقال : يا أمير المؤمنين اعهذ فانك ميت في ثلاثة أيام ، فقال : وما يدريك ؟ قال أجده في كتاب الله التوراة ، وقد يكون في هذا الخبر شيء من الغلو ولم يكن من كعب إلا أن أدرك من كلام أبي لؤلؤة ما أدركه عمر منه وقد يكون كعب فعل في نص من التوراة ما يفعل في بعض نصوص القرآن من تحميلة بطرق حساسية أو غيرها ما لا يحتمله من الحوادث التاريخية أو السياسية

فلم تمض ثلاثة أيام حتى صحت فراسة عمر وكعب في أبي لؤلؤة فخرج عمر إلى صلاة الصبح وكبر بالناس فقصده هذا الاسم فخنجر في يده فضربه ست ضربات إحداهن تحت مرته فلما وجد عمر حر السلاح سقط ثم سأل عمر ضربه فقالوا أبو لؤلؤة حمد الله أن لم يقتله رجل مجد لله سجدة ، ثم شاع في الناس أن أبا لؤلؤة لم يفعل ذلك وحده وإنما هي مؤامرة من فرس المدينة بتدبير الهرمزان انتقاما لمملكتهم التي أسقطها عمر رضى الله عنه وشهد عبد الرحمن بن أبي بكر أنه مر على أبي لؤلؤة قبل طعن عمر بيوم ومعه جفينة

والهرمزان وهم نجى فلما رهبهم ثاروا وسقط منهم خنجر له رأسان نصابه في وسطه ، فجاءوا بالخنجر الذى ضرب به عمر فوجدوه به هذه الصفة فأمسك عبيد الله بن عمر حتى مات أبوه ثم اشتمل على سيفه فأتى الهرمزان فقتله ثم مضى حتى أتى جفينة فعلاه بالسيف وكان نصرانياً من الحيرة يعلم الكتابة بالمدينة فأخذ صهيب الرومى عبيد الله فسجنه وكان هو القائم مقام الخليفة الى أن تولى عثمان الخلافة فاختلفوا في أمره ولم يجدوا أدلة كافية لاثبات تلك المؤامرة فجعلها عثمان دية احتملها في ماله ولم يروا أن يقتل عمر بالأمس ثم يقتل ابنه اليوم ، ومن يرى هذا الاحتياط للعدل من المسلمين في هذه الحادثة يعجب لكثير من علماء عصرنا إذ يتهمون كعب الاحبار أيضاً في قتل عمر لا لشيء سوى تحذيره له من أبى لؤلؤة فقالوا إنه لا بد كان يعلم تلك المؤامرة وقد علمت تأويل تحذيره له . وقد توفى عمر بعد أن دعى له الطبيب فلم يجد له حيلة فيه ليلة الأربعاء لثلاث بقين من ذى الحجة سنة ٢٣ هـ .
سنة ٦٤٤ م

المقامة بسيرة عثمان

- (١) نسبه : هو عثمان بن عفان بن أبى العاص من بنى أمية بن عبد شمس بن عبد مناف وقد ولد في السنة الخامسة من ميلاد النبي صلى الله عليه وسلم
- (٢) صفاته : كان من أشهر صفات عثمان الجود والسماحة والحياء

والذين وقد بلغ من حيائه أن النبي ﷺ قال في حقه : (ألا أستحي من رجل نستحي منه الملائكة) وقد تأثرت سياسته في خلافته بهذا الخلق المحبوب فأحبه الناس وتساهل معهم فيها فأكثروا من اقتناء الأموال وبدأ عليهم من رف الغنى آثار كثيرة وبنوا في المدينة قصورا عديدة حتى اتسع عمرانها وأصبحت تليق بمرکزها من تلك الممالك الواسعة ولم يخالف عثمان في هذا سنة الخليفين التي بايع عبد الرحمن عليها لأن المباحات لا يصح أن ينتقيد الناس بعضهم ببعض فإذا تشدد عمر في بعضها عليهم فلا بأس على عثمان إذا تساهل فيها لهم ولا حق لمن يأخذ عليه من المعتزلة تغييره الخلافة من زى النمسك الى زينة الملك وقد أحل الله لنا هذه الزينة ولم يحرمها علينا (قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة كذلك تفصل الآيات لقوم يعلمون . قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والأثم والبغى بغير الحق وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون) فالخلافة الاسلامية يجوز فيها كل ما يجوز في الملك من أنواع الزينة المباحة ولا يجب أن يكون زياها زى النمسك الذي كان في عهد أبي بكر وعمر والفرق بين الخلافة والملك يرجع الى الاصطلاح الذي ذكرناه ولا يفترقان في شيء سواه

(٣) أعماله : واصل عثمان في الفتوح ما بدأ به أبو بكر وعمر فاتم فتح ما بقى من بلاد الفرس وقتل في عهده يزيد جرد آخر ملوكهم وأوغل المسلمون بعد ذلك في بلاد الترك حتى وصلوا الى بلنجر وهي أكبر مدن الخزر خلف

باب الأبواب وفتح أيضاً في عهده من بلاد الروم افريقية وكان للمعاوية بن أبي سفيان عامله على الشام غزوات كثيرة في البلاد الرومية وصل فيها إلى عمورية وقاليقلا وتغليس ثم كتب إلى عثمان يستأذنه في غزو جزيرة قبرص وكان عمر يمنعه من ذلك خوفاً على المسلمين من البحر فأذن له عثمان في ذلك فأعد لها أسطولا فتحها به وقد أمر عليه عبد الله بن قيس الحارثي فغزا في البحر كثيرا به غزوات مظفرة

ومن أهم أعمال عثمان جمعه القرآن في مصحف واحد مرتب السور مكتوبا باللغة التي نزل بها وكانت كل قبيلة من العرب تقرأه بلغتها فيختلفون فيه ويتنازعون في قراءته فأدركهم بذلك العمل الجليل وقد كادوا يختلفون في القرآن اختلاف اليهود في التوراة والنصارى في الإنجيل وأُلف له جماعة من علماء الصحابة وقراءهم مثل زيد بن ثابت الأنصاري وغيره فجمعوه على ما شرع لهم وكتبوا منه مصاحف وزعوها على الأمصار الإسلامية فعمل المسلمون بها واتفقوا عليها حتى صار المصحف ينسب إليه فيقال المصحف العثماني اعترافاً بهذا الفضل له .

وقد طالت خلافة عثمان على الناس وهدأت الفتوح بعض الهدوء في آخرها فالتفتوا إلى أمورهم الداخلية وأخذ رعاعهم يتطلعون إلى قريش فيرون أن خليفتهم ومعظم ولائهم منها خصوصاً قوم عثمان من بني أمية فلعبت الدنيا التي أباحها لهم عثمان بمقولهم ونفسوا على قريش عموماً وبني أمية خصوصاً استئثارها بذلك كله فابتدؤا يشيرون على ولائهم ويستغلون لين عثمان وعدم أخذه لهم بشيء من الشدة في خلافته فكان كلأثاروا على وال من ولاته

وطالبوا عزله أجايبهم إلى طلبهم خوفاً على المسلمين من الفتنة حتى ثاروا عليه في آخر أمره يطلبون عزله وأخذت الدسائس الأجنبية تجدها مدخلا إلى قلوبهم وكان الذي يدس لهم رجل من اليهود الذين تجدهم في كل ثورة إصبعا يسمى عبد الله بن سبأ بعد أن أظهر الاسلام يخفي عليهم أمره وقد أتاهم من ناحية بني أمية وازدياد نفوذهم في خلافة عثمان مع ما كان من تأخرهم في الاسلام ومناوأتهم دعوته وصار يقول لهم عجبا لكم أيها المسلمون يكون فيكم أهل بيت نبيكم ثم يقصون عن أمركم إلى غير ذلك مما لعب به بعقول الناس وفتنهم في دينهم وصار يتنقل لأجل ذلك من مصر إلى مصر حتى ألف في كل مصر جماعة كبيرة نائمة على عثمان ولم ينبج من دسائسه إلا أهل الشام لمكان معاوية ويقظته فيهم ، فلما رأى عثمان ذلك كتب إلى عهله بالأمصاري أن يوافوه جميعا بالنوم فوافوه وأخذ يسألهم عن هذه الشكايات ، فأجابوه بأنها أمور مدبرة لأغراض سيئة وأشاروا عليه بأخذ تلك الجماعات بالشدة وعرض عليه معاوية أن يأخذه معه إلى الشام فأبى وقال لا أبيع جوار رسول الله ﷺ بشيء وإن كان فيه قطع خيط عنقي ، ثم رجع أولئك العمال إلى أمصارهم ودارت تلك الجماعات النائرة أن تبادر بأمرها قبل أن يفسد عليها فكتب بعضهم بعضا أن يتوافوا بالمدينة فخرج أهل مصر وأميرهم الغافقي بن حريب العكي ومعهم ابن سبأ ، وخرج أهل الكوفة وأميرهم عمرو بن الأصم ، وخرج أهل البصرة وأميرهم حرقوص بن زهير السعدي ، وكانت أهواؤهم متفقة جميعا في أمر عثمان ولكن أهل البصرة كان هواهم في طاعة بن عبيد الله ، وأهل الكوفة كانوا يريدون الزبير ، وأهل مصر كان هواهم مع علي ؛ فلما

قربوا من المدينة بعث أهل كلب مصر إلى من يريدونه من الثلاثة فردوهم رداً شديداً فخرجوا من المدينة وأظهروا لأهلها أنهم راجعون إلى أمصارهم فلما وصلوا إلى جماعاتهم خارج المدينة اتفقوا على أن يبعثوا أهل المدينة واخترعوا على عثمان كتاباً زعموا أنه أمر فيه بقتل أهل مصر عند رجوعهم إليها فلم ينجأ أهل المدينة إلا والتكبير في نواحيها منهم فأحاطوا بدار عثمان ونادوا في الناس من كف يده فهو آمن فلزم الناس بيوتهم ولم يكونوا مستعدين لهذه الفتنة وكانت الجنود موزعة في الجهاد ولم يكن بالمدينة جنود تحميها من هذه الغارة وأمثالها لأنها لم تكن محتملة ثم طلبوا من عثمان أن يخلع نفسه فأبى عليهم ذلك بعد أن أجابهم إلى كل ما طلبوه منه ولم يرض بما أشار عليه عماله من سفك دمائهم واستعمال الشدة معهم وقد وصل أمرهم إلى مكان الكرامة من نفسه وهو عثمان صهر رسول الله وصاحب الأيادي البيضاء في الإسلام منذ نشأته وحين كان أولئك الثأرون منغمسين في جاهليتهم فأباح لهم دمه ولم يبح لهم كرامته فاستمروا على حصاره ومنعوا الماء عنه فكان لا يصل إليه شيء إلا خفية وكان يطل عليهم من حين لآخر ويعظمهم فلا تؤثر موعظه فيهم ثم بلغهم أن جنوداً من الأمصار تحركت لنصرته فأحرقوا أبواب داره وتسورها بعضهم من دار مجاورة لها فأمر عثمان من عنده ألا يقابلوهم بأذى ودخل عليه جماعة منهم فيهم محمد بن أبي بكر فضربه الغافق بمحديدة كانت معه ثم أهوى له بعضهم فضرب عنقه وكانت مدة حصاره اثنين وعشرين يوماً وكان قتله ثمانى عشرة خلت من ذى الحجة سنة ٨٣٥ هـ سنة ٦٥٦ م

المائة بسيرة على

(١) نسبه : هو على بن أبي طالب بن عبدالمطلب جد النبي ﷺ وكان

مولده قبل الهجرة بأحدى وعشرين سنة

(٢) صفاته : اجتمع لعل ثلاث صفات جليلة بلغ فيها الغاية حتى افتتن

بعض الناس به فيها (الشجاعة والفقه والفصاحة) فكان لهذه الصفات فيه

مع قربته من رسول الله ﷺ ذلك الأثر البالغ في تقوس الناس وتلك المنزلة

العالية في قلوبهم هذا الى حب الصراحة وكرهه المواربة في السياسة والتعفف

عن أموال الناس والتدقيق في إتفاقها في وجوها المشروعة وكان فيه أيضاً

شدة عمر وحزم أبي بكر وزهدهما وتقشفهما فأراد أن يأخذ الناس بذلك بعد

ما كان من لين عثمان معهم وبعد أن تعلقت بالدنيا أنفسهم ولم يكن كل أصحابه

معه في هذه النزعة بن كان بعضهم ممن أنكر على عثمان تساهله مع الناس في

أمر الدنيا هو الذي يوافقه فيها وكان بعضهم قد اختاره لقربته من بيت

النبوة ولم يكن في أمر الدنيا مثله فكان أصحابه في ذلك مختلفي الأهواء

متفرقي النزعات لم يلبثوا أن اختلفوا عليه وخرج عليه كثير ممن خرج على

عثمان قبله وكان يحسد قريشاً على هذه الدنيا ويرى أنها لا يصح لها أن تستأثر

بأموال المسلمين دون غيرها

(٣) أعماله : لم يحدث في خلافة على فتوحات تذكر وإنما انقضت كلها

في حروب داخلية توقفت الفتوحات الاسلامية عند الحدود التي وصلت اليها

في خلافة عثمان ووقف المجاهدون فيها وأعينهم الى أعدائهم في يقظة وإلى

اختلاف قومهم في حسرة ولولا هذا لضاعت تلك الفتوحات الواسعة في تلك
الفتن المستطيرة

وقد بدأ على بتغيير ولاية عثمان ورأى في تغييرهم علاج هذه الفتن التي
حدثت في عهده فغيرهم بأناس على نزعته في الدين والدنيا ومشربه ليكشفوا
الناس عن هذه الدنيا التي لعبت بهم ويكونوا لهم قدوة في الاقتصاد في أمرها
وعدم الحرص عليها فأرسل عثمان بن حنيف إلى البصرة وعمارة بن زهاب إلى
الكوفة وعبيد الله بن عباس إلى اليمن وقيس بن سعد بن عباد إلى مصر
وسهل بن حنيف إلى الشام بدل معاوية بن أبي سفيان

وإذا كان على قد رأى في ذلك مصلحة الرعية فإن مصلحته السياسية كانت
في إدارة عمال عثمان خصوصا معاوية بن أبي سفيان فإن يبعثه لم تكن اجماعية
كبيرة الخلفاء الثلاثة قبله وقد تخلف عنها بعض أصحاب النبي ﷺ مثل حسان
ابن ثابت وكعب بن مالك وأبي سعيد الخدري ومحمد بن مسلمة والنعمان بن
بشير وقدامة بن مظعون وعبد الله بن سلام وغيرهم من الأنصار والمهاجرين
وقد فر كثير منهم من المدينة إلى الشام ولحق بمعاوية فيها وكان رأى بعض
أنصار على إدارة هؤلاء العمال فلم يسم لهم ومضى على ما جبل عليه من
الصراحة وبغض المداجاة والاعتداد بنفسه وشجاعته .

فسار سهل بن حنيف إلى الشام حتى أتى تبوك فعمل بقيامها مع معاوية
وأنها لم ترض ببيعة على فرجع إلى المدينة ، وسار قيس بن سعد حتى أتى
مصر فانضم إليه أهلها ماعدا جماعة قليلة اعتزلت بمخربتنا (١) ، وسار عثمان بن

حنيف الى البصرة فانضم اليه أهلها واعتزاه جماعة منهم ، وسار عمارة بن شهاب الى الكوفة فاقبىه طليحة بن خويلد الأسدي وكان قد خرج يدعو الى الطلب بدم عثمان فرده عنها ، وسار عبيد الله الى اليمن فانضم اليه أهلها ووجد يعلى بن منية عاملها قد جمع كل شيء من جبايتها وخرج به الى مكة .

فلما رأى على خروج معاوية عليه أعد أمره لحربه ودخل عليه زياد بن حنظلة التميمي يتعرف للناس رأييه في معاوية فقال له : يا زياد تيسر ، فقال لا شيء ؟ فقال تفز والشام ، فقال زياد : الأناة والرفق أمهل .

ومن لا يصانم في أمور كثيرة يضرس بأنياب ويوطأ بمنسم
فتمنل على .

متى تجمع القلب الذكي وصارما وأثما حميا تجنبك المظالم
ثم بلغه خروج طليحة والزيير وعائشة عليه وكانت عائشة قد خرجت إلى الحج وعثمان محصور لتبتعد عن الفتنة القائمة بالمدينة فبلغها قتله بمكة فخرجت تطالب بدمه وخرج اليها طليحة والزيير من المدينة وانضم اليهم عثمان بن الحضرمي عامل عثمان على مكة ، وعبد الله بن عامر وكان عامله على البصرة ويعلى بن منية وكان عامله على اليمن وقد اجتمعت كلمتهم على أن يأتوا البصرة ويعلموا المطالبة بدم عثمان والقصاص من قتلته فخرجوا إليها وغلبوا عثمان ابن حنيف عليها

فرأى على أن يبدأ بقتال عائشة قبل معاوية لأن أمرها أهم من أمره فبدأ بقتالها حتى انتهى منها فانصرف إلى الكوفة فأقام بها الحرب معاوية وكانت أهم وقائعه وقعة الجمل مع عائشة بالبصرة ، ووقعة صفين (١) مع معاوية

(١) موضع قرب الرقة بشاطئ الفرات .

وقعة الجمل : رأى على أن يخرج بنفسه لحرب عائشة وطلحة والزبير لما يعلم من مكانتهم في نفوس الناس فخرج إليهم من المدينة وحاول أن يدرهم قبل أن يصلوا البصرة فلما وصل الربذة باغهم أنهم سبقوه إليها فبعث إلى الكوفة يدعو أهلها لنصرته وكان لا يزال فيها أبو موسى الأشعري حامل عثمان عليها فهمى الناس عن الاشتراك في هذه الفتنة فلم يسمعوا له وذهبوا إلى نصرته على مع ابنه الحسن وكان قد أرسله إليهم ، ثم اختار على أن يرسل إلى القوم رسولا قبل أن يبدأ بحريهم فاختار لهم القعقاع بن عمرو التميمي وكان من رجال العرب المحدثين وقد ذاع اسمه في انتصحات الاسلامية وهو مع ذلك من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فسار حتى أتى عائشة فأخبرها ومن معها بأن ما يدعون إليه من الطلب بدم عثمان لا يكون مع الفرقة وأن الاجتماع أقرب لدرك ثأره فافتنعوا بما أخبرهم به وقالوا له إن جاء على مثل ماقلت صلح الأمر ، فرجع إلى علي وأخبره بما قاله لهم فأعجبه ذلك ثم أمر بالرحيل ومنع أن يرتحل معه من أعان على عثمان أو اشترك في دمه فهناك اجتمع رؤساء تلك الفتنة وفيهم ابن سبأ فقال بعضهم لبعض إن اجتمع الناس غدا واصطاحوا فليس الصالح إلا علينا ، فأشار عليهم ابن سبأ بأن يبدؤوا أهل البصرة بالقتال عند التقاء على بهم ولا يمكنوه من النظر معهم فلما وصلوا البصرة قاموا في الغلس ووضعوا السلاح في عسكر أهل البصرة فثار الناس وضاع بهذا التدبير الآثم ذلك الأمل القوي في الصلح وخرجت عائشة في هودجها بين أهل البصرة يلوذون بحملها حتى لا تصاب بشر فقتل حوله عدد كثير منهم فأمر على أصحابه أن يعقروه فمقروه وسقط الهودج ففرق أهل البصرة وانتهت تلك الموقعة بعد أن قتل فيها عشرة آلاف من الفريقين

فبيهم طلحة والزبير وغيرهما من رجالات المسلمين ، ثم جهز على عائشة إلى المدينة فخرجت من البصرة غرة رجب سنة ٣٦ هـ .

وقعة صفين : بعد أن فرغ على من طائفة وجماعتها اتجه إلى معاوية فدعاه إلى أن يدخل في طاعته فاتهم بقتل عثمان وإيوائه قتلته وطالب منه أن يدفعهم إليه ثم يعتزل أمر الناس ليكون شورى بينهم يولونه من يقع عليه اختيارهم فسار كل منها إلى حرب صاحبه حتى اجتمعا بسهل صفين في ذى الحجة سنة ٣٦ هـ فكانت فرقة من جيش على تخرج إلى فرقة من جيش معاوية فتقتل الفرقتان إلى أن انقضى ذو الحجة بدون أن يشتبك فيه الجيشان اقتصادا في دماء المسلمين فلما أهل الحرم توادع الفريقان وجرت بينهما رسل الصلح فلم يوفقوا إلى الصلح بينهما فعادا إلى القتال بعد الحرم فتناوش الجيشان ثمانية أيام من صفر ثم كان الزحف العام في تاسعه فاشتد القتال وانهمزت ميمنة أهل العراق فبعث لهم على الاشترا النخعي فبهج الناس وأخذ لا يعمد لكتيبة من أهل الشام إلا كشفها فغبي أهل الشام وثبت معاوية بعد أن حدثته نفسه بالهزيمة وقد استمر القتال بين الفريقين طول الليل إلى صبح اليوم العاشر وكاد النصر يتم لجيش على لولا أن ظهرت المصاحف مرفوعة على رماح أهل الشام وقائل يقول : هذا كتاب الله بيننا وبينكم من لنغور الشام بعد أهل الشام ؟ من لنغور العراق بعد أهل العراق ؟ فهناك ظهر أثر اختلاف الأهواء في أصحاب على وقال كثير منهم نجيب إلى كتاب الله فأخبرهم على بأن هذه خديعة فلم يستمعوا له وقال القراء من أصحابه أجب إلى كتاب الله إذا دعيته إليه وإلا ندفعك إلى القوم أو نفعل بك كما فعلنا بأبن عفان ، فرأى على أن يترك الحرب خوفا على أصحابه من الخلاف والفتنة وأجاب أهل الشام إلى مادعوا إليه من التحكيم فاختاروا عنهم عمرو بن العاص وكان

أقوى عضد لمعاوية واختار أصحاب على عنهم أبا موسى الأشعري ولم يكن على يريد له لأنه كان يخذل الناس عنه ولا كنهم أبو إلا إياه واضطروه إلى موافقتهم وكان موعد اجتماع الحكيم بدومة الجندل في شهر رمضان سنة ٣٧ هـ

وقد رجم أصحاب معاوية متفقين في هذا التحكيم لما كسبوا به من النجاة من الهزيمة التي كادت تلحقهم ولو ثوقهم من الحكم الذي أنابوه عنهم أما أصحاب على فرجعوا إلى الكوفة مختلفين فيه لما قوت عليهم من النصر ولعدم وثوقهم بحكمهم ولأن فيهم كثيرا ممن خرجوا على عثمان فحشوا على أنفسهم من هذا التحكيم، فلما دخل على الكوفة لم يدخلوا معه وساروا حتى أتوا حروراء فنزل بها اثناعشر الفا منهم وأميرهم في القتال شبت بن ربيع التميمي وفي الصلاة عبد الله بن الكواء اليشكري وأعلنوا إنكار التحكيم واستعدوا لحرب على ومن رضى من شيعته به لانه حكم الرجال في أمر لا حكم فيه إلا الله وقد أمضى حكمه في معاوية وأصحابه أن يقتلوا أو يرجعوا مثل حكم جميع البغاة، فخرج إليهم على فناظرهم في ذلك وناظره فكان مما قالوه : فخبنا أترأه عدلا تحكيم الرجال في الدماء ؟ فقال : إنا لسنا حكمنا الرجال إنما حكمنا القرآن وهذا القرآن إنما هو خط مسطور بين دفتين لا ينطق إنما يتكلم به الرجال ثم قال لهم ادخلوا فانكم ست ستة أشهر حتى يجي المال ويسمن الكراع ثم نخرج إلى عدونا فدخلوا على ذلك وأمنوا على أنفسهم من اجتماع الكلمة التي فرقوها وكانت مصلحتهم في بقائها مفرقة ، ولو أنهم كانوا غاصبين في عيبهم هذا التحكيم لعابوه من ناحيته السياسية وعملوا على إصلاحه فيها وكان لهم في تحكيم عمر قبله في الخلافة حين طعنه أبو لؤلؤة قدوة حسنة فقد احتاط لتخميمه كل الاحتياط واختار له ستة رجال ثم أوجب عليهم إذا لم يتفقوا أن يتبعوا رأي

أكثرهم فان انقسموا ثلاثة وثلاثة رجح ابنه عبد الله بينهم بدون أن يكون له حظ في خلافتهم، أما التحكيم على معاوية فقد اختاروا له اثنين فقط ولم يحتاطوا له بشيء في حال اختلافهما وكان أحدهما من أنصار معاوية ويرى أن الحق معه فلم يكن من المصلحة إدخاله في هذا التحكيم ولو أنه احتبط له بالاكتار من عدد رجاله وباختيارهم من غير أنصار الفريقين لكانت له نتيجة المحمودية في جمع كلمة المسلمين

وقد اجتمع الحسبان في موعدهما وعمر يرى أنه نائب في التحكيم عن معاوية وأن الحق معه فلا يصح أن يخونه ، وأبو موسى يرى أن هذه فتنة لاتدأوى إلا بخلع على ومعاوية ، فحاول عمرو أن يضم أبا موسى الى رأيه في معاوية فأبى وأشار بخلع على ومعاوية معا ف أظهر له عمرو موافقته على هذا الرأي ليمضى فيه وقد كسب منه خلع له على وهو لا ينوى إلا موافقته على خلع له دون خلع لمعاوية ولم ير من حسن السياسة أن يضع على نفسه هذه الفرصة باصراره أمامه على رأيه في معاوية فيستمر في خلافهما ولا يصلح من هذا التحكيم الناقص إلى نتيجة ، فقام أبو موسى فأعلن في شهود التحكيم خلع له على ومعاوية ، وقام عمرو بعده فقال : إن هذا خلع صاحبه وأنا أخلع صاحبه كما خلعه وأثبت صاحبي معاوية فإنه ولي عثمان والطالب بدمه وأحق الناس بمقامه فتنازله هو وأبو موسى واختلفا ولم يحصل المصالحة على شيء من تحكيمهما وعاد الأمر إلى مثل ما كان عليه بين على ومعاوية ، وقد روى المسعودي أنهما كانا قد كتبا صحيفة بما اتفقا عليه بعد أن استدرج عمرو أبا موسى إلى خلع على ثم عرض على عمرو عبد الله بن عمر فأبى وعرض عليه عمرو أسماء غير ابن عمر فأباهما ف أخذ عمرو الصحيفة وطواها بعد أن ختماها جميعا ثم ذهب إلى موضع التحكيم على هذا

فلما عاد الأمر بين علي ومعاوية إلى مثل ما كان عليه قبل التحكيم رأى الخوارج أن يتخلصوا من ولاية قريش عليهم بقتل علي ومعاوية وعمر ومعاوية لم يخرجوا على عثمان إلا من أجل حقدهم على قريش استثناها بولايتهم ولم ينضموا إلى علي إلا لخوفهم من معاوية الذي كان يطالب بدمهم ولأن علياً أيضاً كان من الزهد في الدنيا على رأى بعضهم فلما فسد بالتحكيم ما بينه وبينهم انقلبوا عليه وصار هو ومعاوية وعمر وسواء عندهم فاجتمع منهم عبد الرحمن بن ملجم والبرك بن عبد الله وعمر بن بكر واتفقوا على قتل الثلاثة واتعدوا ليوم من شهر رمضان سنة ٤٠ هـ فسار البرك في ذلك اليوم إلى معاوية فشد عليه بالسيف فوقع في أليته ولم يصب منه مقتلاً ، وسار عمرو بن بكر إلى عمرو بن العاص بمصر وكان قد استولى عليها لمعاوية فصلى بدله في الليلة التي قصده فيها خارجة بن حذافة صاحب شرطته لأنه كان شاكياً فشد عليه الخارجي فقتله ونجا عمرو ، وقصد عبد الرحمن علياً في تلك الليلة حتى خرج يريد صلاة الصبح فضربه بالسيف في قرنه وهو ينادى (الحكم لله لا لك ولا لأصحابك) فشد عليه الناس حتى أخذوه فلما توفى على قتلوه به وكان ذلك في شهر رمضان سنة ٤٠ هـ سنة ٦٦٢ م

الفتوح الكبرى

(١) أسبابها: كانت البلاد التي فتحها المسلمون تدخل في ملك دولتي الروم والفرس وكانت دولة الروم تدين بالنعمرانية وقد عرفنا كيف اشتبك المسلمون مع النصارى وأن البصارى هم الذين بدعوا بالاعتداء على المسلمين وكانت الحرب قائمة بينهم من عهد النبي ﷺ فوصلها الخلفاء بعده وأتموا ما بدأ به ، وأما الفرس فإن النبي كان قد دما كسرى ملكهم إلى الاسلام بكتاب أرسله إليه فلما وصله الكتاب نزع استكباراً وأرسل إلى عامله باليمن أن يتوجه لحربه فبدأ

المسلمين بالعدوان أيضا وكان حريهم للفرس في عهد الخلفاء الراشدين بسبب هذا العدوان الذي بدءوا به . ثم ان تلك الفتوح مع هذا كانت سياسية أكثر منها دينية فلم يكن يقصد منها الدعوة الى الاسلام وحمل الناس عليه بالقوة وقد كان المسلمون يكتفون منهم فيها بقبول الجزية ويوقعونهم على أديانهم ولو كانت تلك الفتوح لحمل الناس على الاسلام ما قبلوا منهم غيره وإنما نظر الخلفاء فوجدوا أنهم قد أصبح لهم بعد الاسلام دولة يحيط بها دولتا الفرس والروم وكان لكل من هاتين الدولتين مطامع في بلاد العرب وكانوا يملكون منها اليمن والعراق والشام فنظرتا بعين العداء إلى هذه الدولة العربية الجديدة ولو لمبادر الخلفاء الى هذه الفتوح في بلادهما يأخذوهما بهذه المفاجأة العجيبة لما أمكنهم بعد ذلك أن يقفوا أمامهما لأن قوتها كانت بحيث لاتذكر بازائها قوة هذه الدولة الناشئة في تلك الأمة الأمية الفقيرة وبلادها الصحراوية المجذبة وإنما هو نصر الله وحسن السياسة بتلك المفاجأة .

(٢) فتح العراق وبلاد الفرس : قدم المنثى بن حارثة الشيباني على أبي

بكر ليؤمره على قومه فيقاتل بهم من يايه من أهل فارس ذأمره عابهم ولما عاد اليهم أخذ يغزو في حدود العراق ثم وجه أبو بكر خالد بن الوليد وعباس ابن غنم بعد وقعة اليمامة إلى المنثى وكتب اليه أن يصير في إمرة خالد فسار إلى العراق بعد أن أمرها أبو بكر بأن يبدأ خالد من الجنوب ويسير حتى يلقى عياضا وبأن يأتى عياض من الشمال ويسير حتى يلقى خالدا فبدأ خالد كما أمره أبو بكر وجرت وقائع بينه وبين الفرس انتهت باستيلائه على الحيرة ثم الأنبار (١) ثم عين التمر

(١) مدينة على الفرات غربي بغداد بينهما عشرة فراسخ

وهناك جاءه رسول من عياض يستنجده فكتب اليه خالد : من خالد إلى
عياض ، إليك أريد :

لبث قليلا تأتاك الحلاب يحملن أسادا عليها القاشب
كتائب يتبعها كتائب

ثم سار اليه وكان بدومة الجندل يحارب بها جوعا من كلب وغسان
وتنوخ وغيرهم من نصارى العرب فساعده عليهم حتى هزمهم ثم رجع إلى
ناحيته فحارب الفرس في عدة وقائم آخرها وقعة القراض وهي على تخوم الشام
والعراق والجزيرة فاجتمع عليه الفرس والروم ونصارى العرب وكان ذلك في
نصف ذي القعدة سنة ١٢ هـ فانتصر فيها عليهم ورجع بعدها إلى الحيرة فأثابه كتاب
أبي بكر يأمره بالتوجه منها إلى الشام فتوجه إليها

وقد قام بعده في العراق أبو عبيد النقي على عهد عمر فحُرَّت بينه وبين الفرس
عدة وقائع أهمها وقعة يوم قس الناطق أو يوم الجسر في شعبان سنة ١٣ هـ
وكانت قرب بابل شرقي القرات فارسل اليه الفرس إما أن تعبر إلينا وإما أن
نعبرك إليك فعبر إليهم وقامت بين الفريقين حرب شديدة قتل فيها أبو عبيد فقطع
بعض المسلمين الجسر ليستमितوا في الدفاع فدفعهم الفرس إلى النهر وكادوا
يلقونهم فيه لولا أن وقف لهم المنثى وغيره من ذوى الحمية حتى عقد الجسر
وتمكن المسلمون من العبور

ثم أرسل عمر إلى العراق سعد بن أبي وقاص فحُرَّت بينه وبين الفرس وقعة
القادسية سنة ١٤ هـ وهي من المواقع الفاصلة في التاريخ وكان قائد الفرس رستم
من أعظم قوادهم وكان جيش المسلمين نحو عشرين ومائة ألف وجيش الفرس
مثله أو أكثر فنزل المسلمون غربي نهر العتيق وجعلوا خندقا ساورا خلفهم

ونزل الفرس شرق النهر ثم ردموه وعبروه إلى المسلمين وتقاتل الجيشان أربعة أيام (يوم أرمات ويوم أغواث ويوم عماس ويوم القادسية وتسمى ليلته ليلة الهرير) وكانت الحرب فيها أشد حرب جرت بين الفرس والعرب وكان كل من الشعبين يقدر لها نتائجها في مستقبله وقد أتت المسلمين في اليوم الثاني طلائع نجدة الشام وفيها القعقاع بن عمرو وهو من أبطال المسلمين المعدودين فكان له أكبر أثر في هذه الواقعة العظيمة فلما أصبح يوم القادسية حمل بالمسلمين على الفرس فلم يأت الظهر حتى تقهر جناحهم لحمل المسلمون على قلوبهم وفيه قاتلهم فولوا منهزمين والمسلمون في أثرهم حتى قضوا يوماً وليلاً في تتبعهم ، وبهذه الواقعة تم فتح العراق وأخذ المسلمون ينسابون في بلاد الفرس حتى قضوا على مملكتهم وقتلوا يزدجرد آخر ملوكهم

(٣) فتح الشام : أرسل أبو بكر إلى الشام أربعة جيوش أولها مع يزيد ابن أبي سفيان وقد ولاه دمشق ، ثم اتبعه شرحبيل بن حسنة وولاه الأردن ثم أمدها بأبي عبيدة وولاه حمص ، ثم أرسل عمرو بن العاص من قضاة إلى الشام وولاه فلسطين ، فجرت بينهم وبين الروم وقائم صغيرة كانوا يلتصرون فيها على الروم إلى أن كثرت جوعهم بالشام واشتبكوا مع المسلمين في وقعة اليرموك (١) وكانت مثل وقعة القادسية من المواقم الفاصلة فنزل الروم على الوادي واتخذوه خندقاً وجعلوا وراءهم هوة الواقصة وكانوا نحو أربعين ومائتي ألف وأشار عمرو على اخوانه من القواد أن يجتمعوا فكتبوا إلى أبي بكر فرضى برأى عمرو وجاءوا فنزلوا بإزاء الروم في ستة وثلاثين ألفاً وجاءهم خالد بن الوليد من العراق في نحو عشرة آلاف فوجدتهم متساندين كل قائد على جنده ليست لهم قيادة واحدة فأشار عليهم

(١) واد يصب في نهر الأردن جنوبي بحيرة طبرية

بتوحيد قيادتهم على أن يتناـ بوها بينهم ، أن يبدأ هر فيتولاها فرضوا برأيه
فعي الجيش وقسمه ٣٨ فرقة وجعل في القلب ١٨ فرقة وأقام فيه بأعبدة
وجعل الميمنة ١٠ فرق والميسرة كذلك وأقام فيهما باقي القواد ثم إلى الجيشان
فتقدم خالد في القلب حتى فصل بين خيل الروم ورجلهم فعزم القرمسان على
الفرار ففتح المسلمون لهم الطريق فانطلقوا ثم حملوا على رجلهم فهزموا حتى
ألقوا كثيرا منهم في هوة الواقوسة ولم ينج الا قليل منهم ، وأخذ المسلمون
يتسابقون في مدن الشام يفتحونها مدينة بعد مدينة حتى أموا فتحها كلها
ثم أرسل اليهم الروم جيشا عظيما فأخلى له المسلمون المدن الشمالية وتجمعوا
قرب اليرموك سنة ١٥ هـ فانتصروا على الروم هناك في موقعة عظيمة يسميها
بعض المؤرخين موقعة اليرموك ويسمى الموقعة السابقة موقعة الواقوسة
واسترد المسلمون بعدها البلاد التي أخلوها وتوجهوا الى فلسطين ففتحوا بيت
المقدس وغيرها .

(٤) فتح مصر : اتصل فتح مصر بفتح الشام وكان عمرو بن العاص والى
فلسطين أقرب قواد الشام اليها فحسن لعمر بن الخطاب فتحها فسيره اليها في
جيش عدده أربعة آلاف وقد سار اليها عمرو في هذا العدد القليل لأن
طريق الروم اليها كان قد انقطع بفتح الشام وكان أهل مصر يخالفون
الروم في النصرانية فالروم ملكانية والمصريون يعقوبة وكان الخلاف بين
العقيدتين في ذلك الوقت بالغا أشده فأمن عمرو وجانب المصريين واكتفى من عمر بذلك
الجيش وقصد العريش ففتحها في عيد الأضحى سنة ١٨ هـ ثم سار الى
القرما (١) ففتحها وقصد بعدها بلبيس فاشتبك مع الروم فيها وجرت بينهم
حرب شديدة انتصر فيها عليهم وأخذ بلبيس منهم ثم سار الى عين شمس فوجد
(١) مدينة قريبة من البحر الأبيض شرقي بور سعيد .

الروم قد تجمعوا فيها فاستنجد عمر فأمدّه بأربعة آلاف أخرى فلما وصلوا إليه اشتبك مع الروم في موقعة عين شمس فكانت الموقعة الفاصلة بينه وبينهم وقد تغلب فيها عليهم ومزق جمعهم ففروا منه إلى حصن بابلون بالقرب من عين شمس وكانت تحيط به أسوار منيعة والنيل في إبان فيضانه يحيط بها من جميع الجهات فحاصروهم المسلمون فيه سبعة أشهر ثم خرج المقوقس أمير مصر فصالحهم على الجزية وأن يخرج أهل الحصن من الروم في ثلاثة أيام لا يحملون معهم إلا أقتاتهم وكان ذلك سنة ٢٠ هـ

أثر الفتوح في حياة العرب

كان لهذه الفتوح آثار كثيرة في حياة العرب إذ اختلطوا فيها بالشعوب التي فتحوها بلادها فأفادوها دينهم واستفادوا منها أموراً كثيرة تتعلق بشؤون دنياهم لما كان لهذه الشعوب من السبق فيها عليهم والاسلام لا يمنع المسلمين من الاستفادة من غيرهم في أمور دنياهم ، وهذه هي أهم الأمور التي ظهر فيها أثر تلك الفتوح .

(١) تعبئة الجيوش . كانت العرب في جاهليتها تتبع في حروبها طريقة الكر والفر بأن يكر المحارب ثم يفرو ويعود فيكر وهكذا بدون ترتيب في جيوشها أو نظام في حروبها فلما حارب المسلمون في هذه الفتوح رأوا أمامهم أمماً منظمه لاتصلح في حروبها طريقة الجاهلية من الكر والفر فربطوا مسير الجنود بعضهم ببعض حتى يكون الصف متماسكاً لا يتقدم واحد أو يتأخر عنه ثم جعلوا للجيش مقدمة تكون في الامام لتبدأ المناوشات وتعرف الطريق وقبلها يكون في الوسط وفيه أمير الجند ، وجناحين أو مجنبتين يمين ويسرى ثم ساقة ، وقد قسموه إلى فرق وجعلوا لكل فرقة أميراً يأتمر بأمر قائد

الجيش وكانوا يجهلون على الفرسان خاصة أميرا اذ كان للفرسان الشأن العظيم في الاحتفاظ بمخطوط رجعتهم حتى لا يثروا من خلفهم

(٢) الميل الى اتurf : وقد مال العرب إلى وسائل الترف في معيشتهم تقليدا لأهل البلاد المفتوحة خصوصا في عهد عثمان رضى الله عنه وإن لم يجاوزوا في ذلك حدود الاقتصاد التي أمرهم بها دينهم فاقتنوا الأموال وبنوا القصور وأطابوا ما كلهم وجلاو ملابسهم حتى كانت نساؤهم تحضر المساجد بشكل رأت عائشة رضى الله عنها أنه مشير للفتنة فنتعن من حضورها وكن يحضرنها على عهد النبي ﷺ

(٣) الميل إلى الهجرة : كانت القبائل العربية في جاهليتها قانعة بجزيرتها راضية بقحولتها وخشوتها فلما فتحت أمامها تلك البلاد الخصبة مالت نفسها إلى الهجرة إليها وأن تستبدل بحياتها في باديتها حياة أخرى تشتغل فيها بتعمير الأرض بدل رعي الماشية فهاجرت من الجزائر قبائل عديدة إلى تلك البلاد المفتوحة وشاركت أهلها في تعمير أرضها

(٤) إنشاء المدن : وهذا أيضا مما تجدد ميلهم إليه بعد تلك الفتوح وكان العرب في جاهليتهم لا يهتمون بإنشاء مدن يعيشون فيها عيشة استقرار لأن حال جزيرتهم لا يلائم مثل هذه العيشة وإنما كانت ييوتهم من الشعر يقيمونها إذا حلوا ويقوضونها إذا ارتحلوا ومن المدن التي شيدها بعد هذه الفتوح الكوفة والبصرة بالعراق، والقسطنطينية بمصر وغير ذلك من المدن

(٥) اتساع المعارف : احتك العرب في هذه الفتوح بغيرهم من الشعوب واطلموا على حروبهم وعاداتهم وأخلاقهم وأساليب معيشتهم وتعلموا في بلادهم فأروا أشياء لم يشاهدوها وأحوال لم يلقوها فآثر ذلك في نفوسهم وزاد في معارفهم وجعلهم يظهر أن أمام هذه الأمم بالمظهر الذي يليق بهم بعد أن أصبحت

أزمتها بأيديهم وتركوا مظهر البداوة الذي كانوا يظهرون به وهم في عزلة عن العالم في جزيرتهم وقد زار عمر الشام فقابلته معاوية ومن معه بزى يخالف ما كانوا عليه في بداوتهم فانكر ذلك منهم فأخبروه بأنهم اذا ظهروا بخلاف ذلك يحقنهم أهل الشام من الروم وغيرهم فقبله منهم

الفن السياسية

لم تكن الفن التي حدثت في آخر عهد الخلفاء وترتب عليها قتل عثمان وعلى وغيرها فتنا دينية وانما كانت فتنا سياسية لا يؤخذ على من اشترك فيها شيء في أصل دينه والسياسة وان كانت من الدين إلا أنها ليست من مميمه والحوارج من منتطعة الاغراب الذين اشتركوا في هذه الفن هم الذين جعلوها فتنا دينية وأخذوا يكفرون فيها كبار أصحاب رسول الله من عثمان وعلى وطلحة والزبير ومعاوية وعائشة وغيرهم ممن تقم أولئك الحوارج عليهم وحكموا بكفرهم واستباحوا دماءهم وشاركهم في ذلك كثير من أئمة المعزلة الذين أتوا بعدهم حتى كان واصل بن عطاء يقول في على وطلحة والزبير انهم لو شهدوا عنده على شيء لم يجوز قبول شهادتهم بأفة بقل مع أن هذه الفن لم تكن على اختلاف في شيء يتعلق بأصل من أصول الدين التي يتعلق الايمان والكفر بها وإنما كان اختلافهم على الحكم والامارة وذلك من السياسة فالخلاف فيه مما يحتمل أمره والدماء التي تسفك فيه تسفك برضا أصحابها وليس شأنها شأن الدماء التي تراق في مآمن أهلها ولذلك لما قتل عمار بن ياسر في جيش على احتجت به شيعته على معاوية بما رواه عن النبي ﷺ (ويح عمار تقتله الفئة الباغية) فقال معاوية انما قتله من أخرجه

وقد تقاتل هؤلاء الاصحاب فلم يطمعن أحدهم على الآخر في دينه ولم يحمله العداوة السياسية على أن يمحطه فضله الديني وهذا على حين رأى طلحة مقتولا بعد وقعة الجمل جعل يمسح التراب عن وجهه ويقول : عزى على أبا محمد أن أراك مجدلا تحت نجوم السماء ثم قال الى الله أشكو عجرى وبحرى ليتنى مت قبل هذا اليوم بعشرين سنة ، وجعل يبكى هو وأصحابه عليه وممع رجلا ينشد :

فنى كان يدينه الفنى من صديقه اذا ما هو استغنى ويبعده انفق
فقال : ذاك أبو محمد طلحة بن عبيد الله

وكان من أصحاب رسول الله أيضا من اعتزل هذه الفتن وكره سفك دماء المسلمين فيها مثل سعد بن أبى وقاص وعبد الله بن عمر وغيرهما ولكنهم لم يطمعوا في دين من اذترك فيها من الفريقين وعرفوا أن هذا أمر يتعاقب بأمور السياسة ولا دخل له في أمور العقائد فاهم أن يذهبوا فيها هذا المذهب إذ لم يترجح عندهم أخذ الفريقين على الآخر ولغيرهم أن يذهبوا فيها على خلاف مذهبهم إذا ترجح ذلك عندهم

فهذا كان شأن تلك الفتن ولا بد من ملاحظته عند الحكم على من اشترك فيها من أصحاب رسول الله وغيرهم كما لا بد من ملاحظة أمور أخرى معه :
(١) أن هذه الفتن والحروب لم تكن كما يرى بعض المؤلفين لنصرة شخص على شخص حتى لا يعذر فيها أهلها لأنهم لم يكونوا يريدون منها تقرير مبدأ ديني أو رفع حيف حل بالآمة وإنما كان الحامل عليها المصاحبة الخاصة وللتعصب (تمرد على آخر، خاشى أولئك الاصحاب العطاء أن يسفكوا في مصالحهم الخاصة كل تلك الدماء، وإنما كان الحامل لهم على ذلك مصلحة الآمة في شكل الحكم

الذى تحكم به فقد رأوا بنى أمية يزداد تقوؤهم في خلافة عثمان وهم عصبة قوية إذا تمكنوا من أمر المسلمين يصعب تخليصه من أيديهم فيقابلون خلافتهم الشورية الى ملك وراثى يستأثرون به على المسلمين ويسرون فيهم سيرة كسرى أو قيصر فأنكر بعضهم ذلك على عثمان وكان ممن أنكره عليه على واليزير وطلحة وعائشة ولكن ضرر ذلك لم يكن محققا عندهم وإنما هو أمر يحمل عليه الظن دون اليقين فوقفوا من عثمان موقف الناصح ولم يصل أمرهم إلى حد الخروج عليه ، كان رضى الله عنه لا يرى في ذلك رأيهم ولا يخاف على أمر المسلمين من قومه بنى أمية خوفهم فلما خرج عليه أولئك الأثمون أنكروا عليهم خروجهم عليه وقاموا يطالبون بدمه حين قتله ، ثم تولى على فانتقل خوفهم من بنى أمية على الخلافة الاسلامية إلى بنى هاشم قوم على وكان بنو هاشم وشيعتهم يرون أن يكون حكم المسلمين وراثه في على وأبنائه فامتنع بعضهم من مبايعته ورأى أن شيعة فرضته على المسلمين فرضا وأنه سوف يستأثر بالأمر من بعده لأولاده يتوارثونه طبقة بعد طبقة وإذا كان هو بحيث لا يخشى منه على المسلمين فقد يكون من ذريته من يخشى منه عليهم وقد رأوا من بين الذين خرجوا على عثمان كثيرا من شيعة على الذين يرون أنه أحق بذلك الأمر هو وأبنائه فخرجوا عليه يطالبونه بدم عثمان منهم ليقضوا على تلك الفئة التى قتلتها لتغير شكل الحكم فيهم بطريق اقهر بعد أن كان يقوم فيهم بطريق الشورى فكانت المطالبة بدم عثمان عندهم وسيلة لا غاية ولو كانت هى المقصودة وحدها عندهم لسهل أمرها بينهم ، وكان على يرى أن جمهور المسلمين قد رضوا خلافته وأن هؤلاء الذين يطالبونه بدم عثمان لو كانوا يقصدونه وحده ولا يخفون شيئا وراءه من عدم الرضا بخلافه لبايعوه كما بايعه غيرهم ثم نظروا بعد ذلك في قلة عثمان لم يمكنهم الوصول في هدوء اليهم ولأن أمرهم لم

يكن من السهولة بحيث يتمكن بلوغ شيء في تلك انفرقة منوم وقد كان يهيم بشيء معهم ثم يرى الفتنة تكاد تحمل بأنصاره فيتركهم ويرى أن هؤلاء الذين يطالبونه بدم عثمان لا يريدون إلا أن تحمل بأنصاره هذه الفتنة ليسهل أمره عليهم ثم إنه رآهم حينما قتل عبيد الله بن عمر الهرمزان ورأى هو قتله به لم يروا أن يقتل عمر وابنه في يومين ولا شك أن أمر قتله عثمان كان أشد تعقدا من أمر عبيد الله ولأمر ما جدد على النظر في أمر عبيد الله لأول خلافته ففر منه إلى معاوية ليريه كيف يتساهلون في قتله ويشددون في قتل غيره لأمر يتعاق به نفسه

(٢) أن أمور السياسة تتحمل انتصار بعض الخصوم على بعض فيها بحسن الرأي والحيلة وما إليهما من وسائل السياسة وإذا وصل الأمر فيها إلى حشد الانتصار للرأي بالحرب فالانتصار له بشيء من الخداع والحيلة أخف ضررا من الانتصار له بالسيف وعلى هذا يحمل كل ما حصل من الأصحاب من ضروب الخداع في هذه الفتنة كالذي حصل من عمرو في التحكيم وغيره .

(٣) أن الأمم الرشيدة لا تفعل مع عظمائها ما يفعل الخوارج ومن ينحو منحورهم مع عظماء أصحاب رسول الله وهم الذين ظم الدين على رماحهم وفتحت البلاد بسيفوفهم ولولا ما كان أولئك الخوارج في ضلالة الجاهلية فلا يصح أن يسمى كل هذا لهم وألا يضيع فيه كل ما يمكن أن يعد عليهم وأى جواد لا يكبو وأى صارم لا ينبو فهم عظماء الاملام مهما كان شأنهم وهم سلفنا الصالح على ما كان من تخصصهم وتحاربهم ولا يليق بمن ليس له مثل فضلهم وسابقتهم أن يحط بهم إلى حد أن يحكم بكفرهم أو فسقهم وإلا كان هذا الدين الذي حملوه إلينا كفرا أو فسقا من أوله إلى آخره .

(٤) أن اللوم في الفتنة على من كان سببا فيها لا على من اشترك فيها بعد

وقوعها يريد معالجتها ومنع القوضى التي تترتب عليها إن تركت بدون معالجة وربما يكون مقامه فيها من أجل هذا خيرا من مقام من اعترضها ، وإثم هذه الفتن لا يقع إلا على أولئك الخوارج الذين أثاروها وبدءوها بقتل عثمان في مأمنه وختموها بقتل على رضى الله عنه .

مقتل عثمان

كان الخارجون على عثمان فريقا من الغالين في زهد الدنيا أو المتعصبين على قريش لاستئثارها بأمر المسلمين دونهم أو المتعصبين لآل بيت النبوة من السبئية ومن إليهم فأخذوا على عثمان أنه أباح لنفسه وللناس من الدنيا ما لم يبحه أبو بكر وعمر فقلب شكل الخلافة من زى النسك إلى زينة الملك وأخذوا عليه أنه آثر بعض أقربائه بولايات المسلمين وأعطى مروان بن الحكم خمس غنائم أفريقية وغير ذلك من أمور اختلقوا بعضها ونظروا نظرة غلو إلى بعضها فثاروا عليه طالبين عزله ولم يكونوا من أهل الحل والعقد الذين بيدهم نصب الخلفاء وعزلهم ولم يرض عثمان أنه ارتكب شيئا يوجب عزله بل رأى أنه لو سمع لهم لاضطرب أمر المسلمين وتفرقت كلمتهم ومع هذا فقد طالعهم بالحسنى وأرضاهم وأجاب كثيرا من مطالبهم ولم يرض أن يرفع سيفه في وجوههم ، فكان قتله ظما وعدوانا وسببا في تلك الفتنة التي تقع تبعاتها عليهم ولم يكن ما أخذوه عليه يساوى قطرة من دمه أو تلك الدماء التي أريقَت من أجله .

الحرب بين علي ومعاوية

كان علي يأخذ على عثمان بعض ما أخذ عليه في خلافته ولكن ذلك لم يجاوز حد اعتزاله أمره لأن ما يأخذه عليه لم يكن في محرم ارتكبه وإنما كان في أمور اختلاف فيها اجتهداها وكان أصحاب رسول الله يختلفون في أمور كثيرة فإذا حصل بينهم جفاء هجر أحدهما صاحبه هجرا جميلا فلما دام أولئك الخوارج عثمان بالمدينة حاول على ردمه عنه فكروا له مكراسيئا ليصرفوه عنهم وقالوا له أنت الذي كتبت إلينا فأنكر أنه كتب إليهم ورأى أن يعتزل هذه الفتنة التي يكذب فيها عليه ثم إنه لم يكن يملك غير النصح الذي لم يسمعه منه فخرج من المدينة وترك ابنه الحسن والحسين مع بعض من أبناء المهاجرين والأنصار وأوصاهم بالدفاع عن عثمان ، فلا يمكن مع هذا أن ينسب إليه تقصير في حقه وإنما هو الذي قصر في حق نفسه وكان ينبغي له حينما طلب منه معاوية أن ينتقل معه إلى الشام فأبى أن يضع جندا في المدينة يحميها ويحميه من هذه الغارة التي كانت محتملة ولكنه رضى أن يبذل دمه وألا يفديه بدم مسلم يراق في سبيله فله في ذلك أجره عند الله وليس على غير قتلته ذنب في دمه لأنهم لم يكونوا يملكون شيئا لدفع هذه الغارة وكان هو يأبى أن يقاتل المغيرون عليه .

وقد ذهب أهل المدينة وفيهم هؤلاء الخوارج بعد قتل عثمان إلى علي يبايعونه بالخلافة فقبل بيعتهم ليضع حدا لهذه الفوضى ورأى أن يؤجل النظر في قتل عثمان حتى تهدأ الحال وتزول الفتنة وتعالج أسبابها قبل أن يقتس من أصحابها وهم من قبائل مختلفة وقد تؤدي المبادرة في أمرهم إلى زيادة الفتنة بدل تخفيفها لاسيما أن شهود الحادثة من آل عثمان كانوا قد بادروا بالسفر إلى معاوية بالشام حينما رأوا أولئك الخوارج يذهبون إلى علي فيبايعونه بالخلافة

وكانت حوادث هذه الفتنة يأخذ بعضها برقاب بعض حتى إنها لم تدع مجالا للتدبر والنظر في هدوءه إلى الأمور فإن آل عثمان حينما رأوا أولئك الخوارج ينضمون إلى علي لم يشكوا في أن قتل عثمان كان بتدبير منه فاتهموه به وقالوا إنه هو الذى سلب أولئك الخوارج عليه ليكون أمر المسلمين له ولأولاده من بعده فذهبوا إلى معاوية في حالة مثيرة ومعهم قبيص عثمان الذى قتل فيه ملوثا بدمه وأخبروه بأمر على معه على ما فهموه واستنبطوه من ظاهر ما شاهدوه حتى أيقن بأن علياً له يد في قتل عثمان وأن الذى حمله على ذلك طلب الأمر لنفسه من غير طريق الشورى الذى سن له فاستباح لنفسه الخروج عليه وطلبه بدم عثمان وأن يعتزل الأمر ليختار المسلمون له من يرضونه ، وهكذا كان كل من الفريقين يقوم عنده من الأدلة القوية ما يرى به الحق في جانبه ويعذر فيه عند كل منصف والفتن إذا أقبلت تشابهت وعمى أمرها على الخلق

مقتل على

أنكر الخوارج من على رضاه بالتحكيم ، وقالوا إنه حكم الرجال في أمر البغاة وعدل فيهم عن حكم الله (وإن طائفتان من المؤمنين اختلفتا فأمسحوا بينهما فان بنت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغى حتى تفيء إلى أمر الله فان قامت فأمسحوا بينهما بالعدل وأقسطوا إن الله يحب المتقسطين) وقد تنطعوا في ذلك أو تغالوا فيه من أجل مصلحتهم في تفريق الكلمة فجعلوه كفرا وقالوا على في حروراء إن التحكيم كان منا كفرا وقد تبنا إلى الله فتب كما تبنا نبايك وإلا فنحن مخالفون ، فبايعهم وأرضاهم وإن لم يشهد على نفسه بالكفر مثلهم وكان رأيه في هذا التحكيم أنه خديعة سياسية ولكنه غلب على قبولها فاحتال عليهم بذلك لم يمنع ضررا معجلا وإلى أن يجتمع الحكمان يقضى الله أمرا كان مفعولا واستعمل في هذه المرة من حسن السياسة ما نصح به معهم ولو أنه لجأ إلى هذا

في كل أموره ولم يكن يعده خداعا لا يليق به لنجح فيها كلها ولم يقز عليه معاوية، فلما أرسل أبا موسى إلى مكان التحكيم أنكررا هذا عليه لجمعهم في المسجد ليخطبهم فوثبوا من نواحي المسجد يقولون (لاحكم الا لله) فقال لهم (كلمة حق أريد بها باطل) فخرجوا الى منزل عبدالله بن وهب الراسبي فبايعوه بالولاية وخرجوا وحدانا مستخفين حتى اجتمعوا بحسر النهر وان فتركهم حتى انقضى أمر الحكمين بما انقضى به ثم كتب اليهم يدعوهم الى الحجى، لحرب الشام فكتبوا اليه : أما بعد فانك لم تغضب لربك وإنما غضبت لنفسك فان شهدت على نفسك بالكفر واستقيبت التوبة نظرنا فيما بيننا وبينك وإلا فقد نابذناك على سواء إن الله لا يهدي كيد الخائنين ، فأيس منهم ولم يخرج اليهم الا حينما بلغه أنهم اعترضوا الناس وقتلوا منهم فكانت بينه وبينهم موقعة انتهت بقتل عبد الله ابن وهب وتفرق جمعهم .

وهذا هو الخلاف الذى حصل بين علي والخوارج في هذا التحكيم ولم يكن لهم حق في الانكار عليه من ناحية الدين لأن معاوية إذا سلطنا لهم أنه كان من البغاة فقد أمرنا الله بقتال الفئة الباغية حتى تقيء إلى أمر الله ولا شك أن معاوية قد فاء إلى أمر الله وطلب رفع المصاحف في موقعة صفين أن يرجع إلى حكمها فيما بينه وبين علي وقد أمر الله عند ذلك بالكف عن القتال والرضا بالصلح (فان هوت فأصلحو بينهما بالعدل) وقد كان علي يرى أن رفع المصاحف خديعة ولكن الله أمر بالجنوح إلى السلم في مثل هذا وتكفل بأحباط الخديعة وقد كان عليهم أن يمتاطوا لهذا التحكيم حتى لا يقيم من الحكمين ما وقع منهما فيه بدل أن يختلفوا في شأنه هذا الخلاف الذى لا طائل تحته .

فلم يكن الرضا بهذا التحكيم كفرا ولا معصية وإنما كان الواجب هو الرضا به حقنا للدماء وجمعا للكلمة ولم يكن قتل الخوارج عليا به إلا ظلما وعدوانا مثل قتلهم عثمان قبله وإذا كان علي قد قتل بعضا منهم فانما فعل ذلك

بعد أن قتلوا الناس وتعرضوا لهم فقتلهم لبغيتهم عليه وللتصاص منهم ، وقد قتلوه باسم الدين كما قتلوا عثمان باسمه والسياسة وحدها هي التي حملتهم على قتلها وقد بدءوا ينظرون إلى علي بن أبي طالب إلى عثمان حينما ولي عبد الله بن عباس على البصرة فنظر بعضهم إلى بعض وقالوا : قثم بن العباس علي الحجاز وعبيد الله بن العباس علي اليمن وعبد الله بن عباس علي البصرة فقيم قتلنا ابن عفان ؟ ثم أخذت سآمتهم منه زداد كل يوم إلى أن اخترعوا له مسألة التحكيم يغالطون بها وينكرون عليه باسم الدين فيها ليخدعوا الناس به عن غرضهم السياسي فكانوا بذلك أول المتاجرين باسم الدين المبتدعين هذه السنة السيئة في الاسلام .

نظرة في حال الدولة العربية

زمن الخلفاء الراشدين

اتسعت أمور الدولة في عهد الخلفاء الراشدين وجد فيها أحوال لم تكن في عهد النبي ﷺ فلم يقف الخلفاء جامدين أمامها بل أحدثوا لها من النظم ما يلائمها وزادوا في أوضاع الدولة ما ينفي بحاجاتها ويليق بعظمتها بعد اتساعها مستنبطين ذلك من أصول دينهم أو آخذين فيه بالناسم مما عند غيرهم لأن الاسلام لم يجعل عليهم حرجا في تقليد غيرهم في الصالح من أمور دنياهم ، وهذه هي أهم الأوضاع والنظم التي كانت متبعة في هذه الدولة :

(١) في الحكم : لم يكن للخلفاء في هذه الدولة شيء من شارات الملك وأبهته حتى في عهد عثمان الذي ظهر على المسلمين فيه شيء من شارات السلطان الواسع الذي صار لهم فكان الخليفة يسير في طريقه وفي بيته كواحد من رعيته لا حاجب له ولا حارس يكلم الصغير والكبير ويسمع لكل من يقصده وكان

قدوته في حكم الناس كتاب الله وسنة رسوله يستوى رأيه فيهما مع رأي غيره فكان في الاستنباط منهما كأحد المجتهدين من أمته فإذا اتفق معهم في الفتوى عمل بما اتفقوا عليه وصار إجماعاً لا يمكنه أن يخرج عنه وإن اختلفوا فيها عمل بالأصلح من آرائهم فكان أمرهم في الحكم شورى بينهم ولم يكن للحكومة الخلفاء أية سلطة استبدادية فيهم بل كان الخليفة مقيداً في حكمه بقوة الدين وقوة الرأي العام وقد وقف عمر في الناس فقال لهم : من رأى منكم في اعوجاجاً فليقومه ، فقالوا له : لو رأينا فيك اعوجاجاً لقومناه بسيفنا .

(٢) في القضاء : كان خليفة المسلمين واليهم وقاضيه إلى أن اتسعت الفتوح وكثرت مشاغل الخلفاء ففوضوا القضاء إلى أهله ووضع لهم عمر منهاجاً يسرون عليه وقد أطلق عليهم اسم القضاة من عهده وكان الخليفة هو الذي يعينهم فلم يكن لولاة الأمصار سلطة عليهم بل كانت سلطتهم مستقلة عنهم يستوى فيها الشريف والوضيع والحكام والسوقة وكان يرزقون من بيت المال ما يسد حاجتهم .

(٣) في جباية الخراج : كان للجباية غالباً عمال يقومون بها غير عمال الأمصار وقوادهم وكانوا ينفقون ما يحبون في أرزاق الجند ومصالح البلاد ثم يرسل ما يبقى بعد ذلك إلى دار الخلافة لينفق في وجوهه وكانت هناك جبايات ثابتة من الخراج والعشر والجزية والصدقات ، وجبايات غير ثابتة من العشور والغنائم ، والخراج هو ما كان يوضع على الأراضي التي امتلكها المسلمون عنوة وتركوها في أيدي أهلها يؤخذ منهم كأنه أجره للأرض التي تركت لهم ، أما الأراضي التي أسلم أهلها عليها أو أخذت عنوة وأهلها لا تقبل منهم الجزية كمدينة الأوثان ففيها عشر ما يخرج منها ومثلها الأراضي التي أخذت عنوة ولم تترك لأهلها بل قسمت بين الغانمين ، والعشور هي نظام (الجمارك) المعروف

الآن وقد فرضت على التجارة المنقولة في عهد عمر حينما بلغه أن تجاراً من المسلمين يذهبون بتجارهم إلى بلاد الحرب فيؤخذ منهم عشر تجارتهم ففرض على تجارتهم العشر في نظير ذلك وفرض على أهل الذمة نصف العشر وفرض على المسلمين ربع العشر ولم يكن فيما دون المائتين شيء.

(٤) في النقد : استحدث نظام النقد الاسلامي في عهد عمر وكانت الدراهم الفارسية التي تعاملوا بها قبله مختلفة الوزن بعضها على وزن المثقال عشرون قيراطاً وبعضها رزنه اثنا عشر قيراطاً وبعضها وزنه عشرة قيراط فضرب عمر درهمه على ثلث مجموعها وهو أربعة عشر قيراطاً وكان ذلك سنة ١٨ هـ . وجعله على نقش الدرهم الفارسي وكتب في بعضها (الحمد لله) وفي بعضها (محمد رسول الله) وفي بعضها (لا إله إلا الله وحده) وفي بعضها (عمر) وضرب عثمان في خلافته دراهم ونقشها (الله أكبر)

(٥) في الصلاة . كانت إقامة الصلاة من أعمال الخليفة يقيمها بنفسه في مصره وقيمها عماله في أمصارهم وكان في كل مصر مسجد جامع واحد تؤدي الجمعة فيه وحده .

(٦) في الحج : وكان الخليفة يهتم بإقامة الحج كل سنة فيليه بنفسه أو يعين له والياً يحج بالناس ويحفظ النظام بينهم فيه

(٧) في التعليم : انتقلت الأمة العربية على عهد الخلفاء انتقالات كبيرة في باب التعليم وزال عنها شعار الأمية الذي كانت تعرف به وقد جلب إلى المدينة كتاب من الحيرة وغيرها فنشروا الكتابة بين أهلها وكان أكثر النشء الذي ظهر في عهد الخلفاء يعرف القراءة والكتابة ولم بما يجب عليه من العلوم لدينه ودولته ودينه وآخرته .

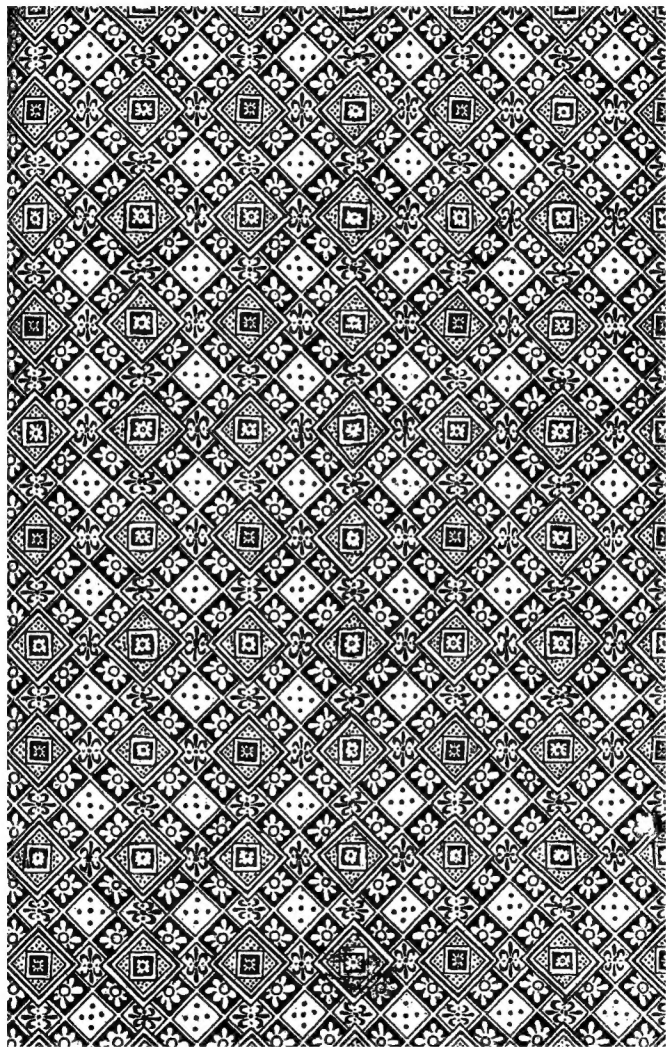
وقد انتهينا من ذلك عصر يوم الأحد (١٨) من ذي القعدة سنة ١٣٥٢ هـ
٤ من مارس سنة ١٩٣٤ م) وصلى الله على محمد وآله ورضى عن خلفائه وأصحابه .

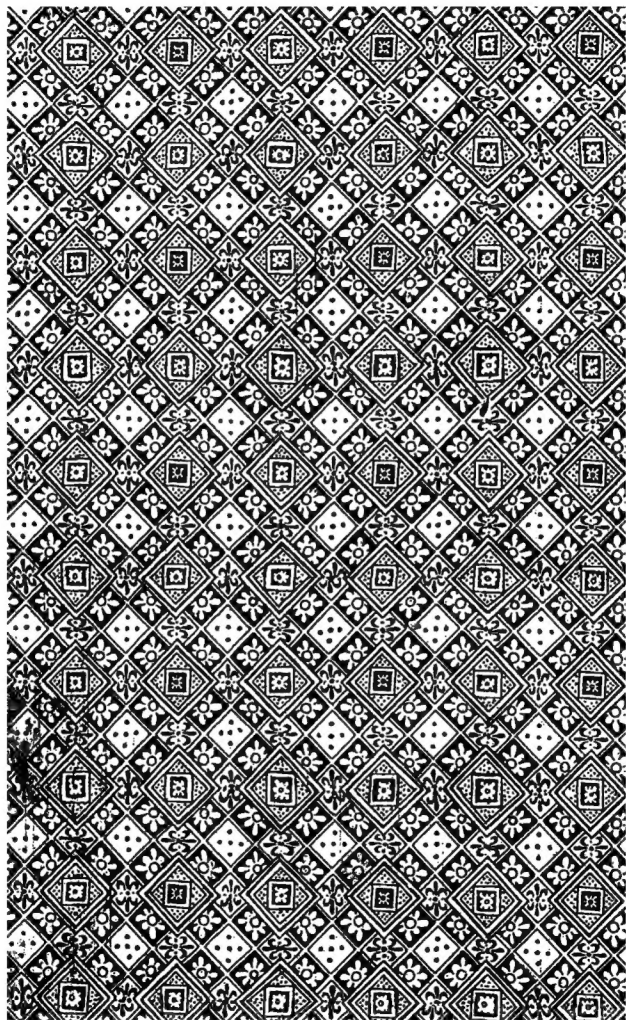
فهرست الكتاب

صفحة	الموضوع	صفحة	الموضوع
٢	خطبة الكتاب	١٢٣	غزوات حنين والطائف
٣	مباحث الكتاب	١٢٧	دخول سائر العرب في الاسلام
٤	الجنس السامى	١٢٩	غزوات اليهود . أسباب قتالهم
١١	بلاد العرب وخصائصها الطبيعية	١٣٢	غزوة بنى قينقاع
١٥	العرب وقبائلها وأنسائها	١٣٥	غزوة بنى النضير
٢٢	الحالة السياسية للعرب قبل الاسلام	١٤٠	غزوة بنى قريظة
٢٥	أشهر أيام العرب	١٤٥	غزوة خيبر
٢٩	دولة المناذرة بالحيرة	١٤٨	غزوات النصارى . فلة حروبهم
٣٤	دولة الغساسنة بالشام	١٥٠	غزوة تبوك
٣٦	دولة كندة بنجد	١٥٢	حجة الوداع
٣٨	دولة حمير باليمن	١٥٣	مرضه عليه الصلاة والسلام
٤٢	إمارة قريش بمكة		ووفاته
٤٧	أحوال العرب ومبلغ استعدادهم	١٥٥	أثر الاسلام في حياة العرب
٥٣	قبول الوحدة العامة	١٥٧	عصر الخلفاء الراشدين
٦٣	سيرة سيدنا محمد قبل البعثة	١٦٢	إمامة بسيرة أبى بكر
٨٣	من البعثة إلى الهجرة	١٦٥	إمامة بسيرة عمر
٨٦	بعد الهجرة . في المدينة	١٦٩	إمامة بسيرة عثمان
٩٠	شرع القتال	١٧٤	إمامة بسيرة على
٩٦	أشهر الغزوات مع العرب -	١٨١	الفتوح الكبرى
١٠١	بدر الكبرى	١٨٦	أثر الفتوح في حياة العرب
١٠٧	غزوة أحد	١٨٨	الفن السياسية
١١٣	غزوة بنى المصطلق	١٩٢	مقتل عثمان
١٢٠	غزوة الأحزاب	١٩٣	الحرب بين على ومعاوية
	غزوة الحديبية	١٩٤	مقتل على
	فتح مكة	١٩٦	نظرة في حال الدولة زمن الخلفاء الراشدين

الخطأ والصواب

الصفحة	السطر	الخطأ	الصواب	الصفحة	السطر	الخطأ	الصواب
٤	١٨	بوغاز	بوغاز	٧٧	١٧	(٨)	(٧)
٩	١٠	الرجج	الراجج	٧٨	٦	(٩)	(٨)
١١	١	واجتماعها	واجتماعها	٨٠	١٨	يعصونه	يعصوه
١٢	١٦	لا يجرى	ولا يجرى	١٠٢	١٩١٦	جورية	جورية
١٤	١١	لدبور	الدبور	١٠٣	١٧	يا كلك	يا كلك
١٧	١	«١»	«٢»	١١٨	١٥	كمر	كسرى
٢١	١٥	بن	ابن	١١٩	٨	ويرغبون	ويرغبوا
٢٢	١٧	يون	يؤن	١٣٤	١٦	قيقناع	قيقناع
٤٠٣٩	١٦٢٧	سمعى	سمعى	١٣٩	٣	أشجع	أشجع
٤٣	١٢	(٢)	(٢)	١٤١	١٠٤٧	معهم . إلى	معه . إلا
٤٦	١١	أخوه . هاشم	عمه عبد مناف	١٤٩	١	مسوح	ومسوح
٤٦	١٢	أبيه . أخوه	أخيه ابن أخيه	١٥١	١٢	ألة	أيلة
٥١	٢٠	لأمين	الأمين	١٦٤	١٥	طلحة	طليحة
٥٥	٨	ائناذ وأربعون	نحو أربعين	١٧٧	٣	بلغهم	بلغه
٦٧	١٧	رجالاً . فشجه	رجالاً . فشجه	١٨٣	١٢	الناطق	الناطق
٦٨	٥	فقاله	فقال له	١٨٥	٢	با عبيدة	أبا عبيدة
٧٤	١٧	(٧)	(٦)				





Biblioteca Alexandrina



0244574